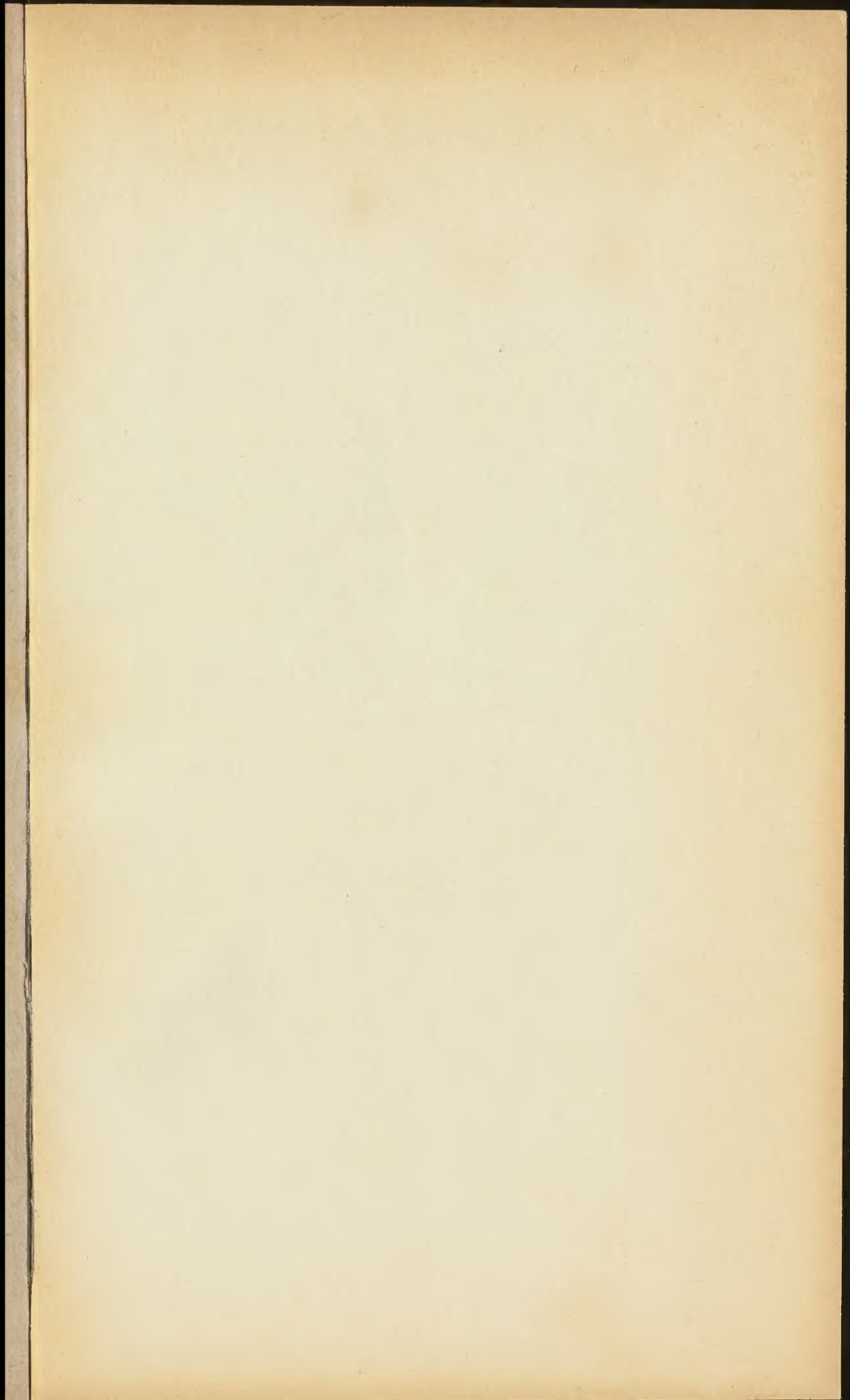




GENERAL
LIBRARY

N 151



الأدب الشيعي

والمسح الموعود

تأليف

الأمام العالم العلامة

شمس الدين أبي عبد الله محمد بن مفلح المقدسي الحنبلي
تغمده الله برحمته وأسكنه فسيح جنته

الجزء الثاني

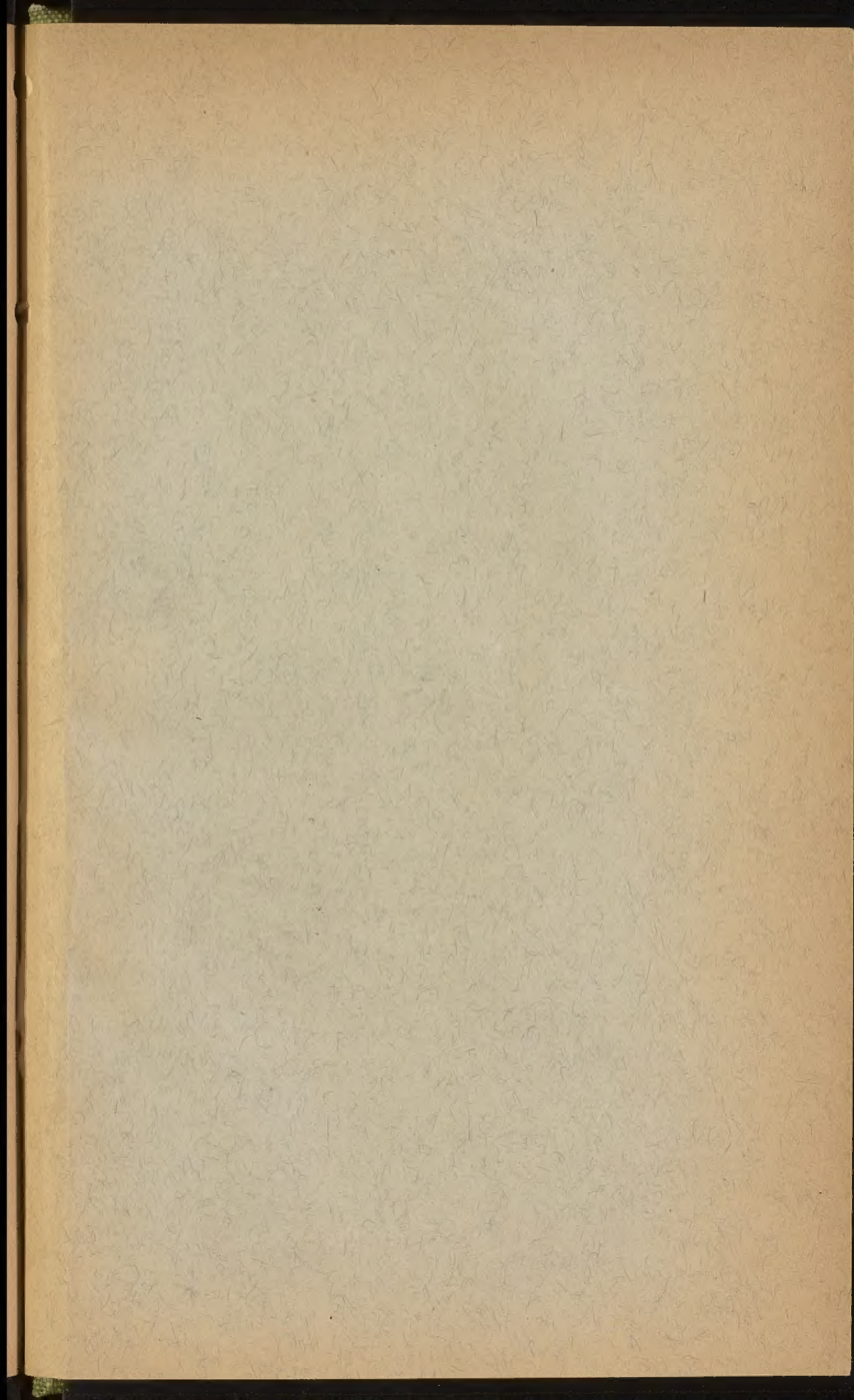
أشرف على تصحيحه ، وعلق عليه بعض الحواشي

الشيخ محمد بن بشير بن رضا

منسج منج البنانة

مطبعة الميناء

شارع الأنشاس ١٩



(فهرس الجزء الثاني من كتاب الآداب الشرعية ، والمنهج المرعية)

صحيفة	صحيفة
٢	فصل في حسن الملكة وسوء الملكة
٣	فصل في الاتفاق على الاخوان
٤	وسؤال بعضهم لبعض
٤١	فصل في الادب والتواضع ومكارم الاخلاق وحظ الامام أحمد منها
٤٣	آداب الامام أحمد وفضائله
٤٥	الاخلاق وحظ الامام أحمد وفضائله
٤٨	آداب الامام أحمد وفضائله
٤٩	الاحاديث في انكار الانتصار للنفس والاذن فيه
٥١	تفاؤل اهل الفضل عن سفة السفهاء
٥٣	كرامات الامام أحمد
٥٥	فصل في حسن الجوار
٥٧	آثار وأشعار ، في حسن الجوار
٥٩	صلة الرحم وحد ما يحرم قطعه منها
٦١	حكم شرعية في الضيافة والضيوفان
٦٣	فصل في حب الفقر والموت والحذر من الدنيا
٦٥	غض الصوت عند المعلم وكل من يحترم وقبح رفقه
٦٦	التواضع والتذلل في طلب العلم
٦٧	وتعظيم أهله
٦٨	الخوف والرجاء وما قيل في تساويهما وعدمه
٦٩	فصل في طلب العلم وما يبدأ به
٧٠	العلم الذي هو فريضة والذي هو فضيلة
٧١	أحاديث في فضل العلم والعلماء
٧٢	أقوال السلف في طلب العلم والحديث
٧٣	فضل طلب العلم وحظر الرياء فيه
٧٤	اخلاق علماء الدين وهديم
٧٥	فضل علم الحديث وأهله
٧٦	جزاء العالم والجاهل ومراعاة جمهور الناس في العمل
٧٧	آثار السلف في صفات العلماء وهديم وتقواهم
٧٨	آثار في العمل بالعلم وزلة العالم ما يجب على العلماء من صيانة العلم بحفظ كرامتهم
٧٩	تعزز العلماء على الملوك والامراء صيانة للعلم
٨٠	الرحلة في طلب العلم ومن سافر شهرا الحديث واحد
٨١	ما يطلب من تحسين الخط في كتابة العلم واجتناب دقته
٨٢	موعظة العلماء المتقين بالشعر
٨٣	العلم مواهب والله يؤتيه من يشاء وينال بالتقوى والعمل لا بالحسب
٨٤	فصل الحذر من القول في حديث رسول الله ﷺ بالظن
٨٥	قول العالم لا أدري واتقاء التهم على الفتوى

صحيفة	صحيفة
٩٦	أثم الفتياء بغير علم صحيح
٩٧	توقف أئمة السلف في الفتياء وقولهم
٩٨	لا أعلم
٩٩	أحاديث في قبض العلم وفشو
١٠٠	الجهل والمعاصي
١٠١	الآخبار والآثار في ذم الرأي
١٠٢	والقياس في الدين
١٠٣	فصل في الوصية بالفهم والفقه
١٠٤	في التثبت وعلم ما يختلف فيه
١٠٥	فصل في كراهة السؤال عن الغرائب
١٠٦	وعمالا ينتفع ولا يعمل به وما لم يكن
١٠٧	نهى السلف عن السؤال عن العضل
١٠٨	وما لم يقع ومن خالفهم
١٠٩	التبشير بالجنة لمن قال لا إله إلا
١١٠	الله مستيقنا بها قلبه
١١١	فصل في النهي عن الاغلوطنات
١١٢	والمغالطة وسوء القصد بالاسئلة
١١٣	أسئلة ملك الروم لمعاوية وأجوبة
١١٤	ابن عباس عنها
١١٥	ناديب عائشة للقاسم ابن أخيها محمد
١١٦	فصل في هدي النبي ﷺ في التنبيه
١١٧	وصراحته في التعليم
١١٨	فصل كراهة الكلام في الوسواس
١١٩	وخطرات المتصوفة
١٢٠	نفع القصاص في القرون الاولى
١٢١	وضررهم
٩١	كون القصص بدعة ومن منعه
٩٢	ومن أجاز به بشرطه
٩٣	ما يشترط علمه فيمن يعظ الناس
٩٤	ومنع الكاذب منهم
٩٥	مشكلة مخاطبة العوام بما يخالف
٩٦	اعتقادهم الباطل
٩٧	فصل في هدي رسول الله ﷺ
٩٨	في الكلام
٩٩	فصل في كراهة التشديق في الكلام
١٠٠	في ذم الزثرة والتشديق وتكلف
١٠١	الفصاحة
١٠٢	حديث « ان من البيان لسحرا »
١٠٣	وروايات الزيادات فيه
١٠٤	حديث « ان من الشعر حكمة »
١٠٥	ومدح الشعر وذمه
١٠٦	يسر الدين والنهي عن مشادة
١٠٧	والتنطع فيه
١٠٨	حكم قراءة التوراة والانجيل
١٠٩	والزبور والوعظ بهما
١١٠	فصل في التحول بالوعظة خشية
١١١	الملل
١١٢	آثار جليلة في ترويح النفس
١١٣	واجتناب املاها بالجد
١١٤	فصل في حكم اجتماع الناس
١١٥	للذكر والدعاء ورفع الصوت به
١١٦	ومتى يكون بدعة
١١٧	فصل في صفة المحدث الذي يؤخذ عنه

صحيفة	صحيفة
١١٥ فصل في إناصاف طلاب العلم ومن ١٤٣ مناظرة سيديويه والكسائي في مسألة	كان يجابي في التحديث
١١٧ آثار السلف في صفات العلماء ١٤٥ استعمال المضارع الامر بغير اللام	وهديهم وتقواهم
١١٩ فصل في أخذ العلم عن أهله وان ١٤٧ فصل في اصلاح اللحن العارض لمتن	كانوا صفار السن
١٢١ خير الناس من شهد له بالخير أهله ١٤٨ فصل في مكانة حفاظ الحديث	وحيرانه
١٢٢ فصل في نحو كتب الحديث أو ١٥٠ فصل في تقديم النية الصالحة	فصل في محو كتب الحديث أو
١٢٤ فصل في كتابة الحديث والعلم ١٥١ فصل في جرح رواة الحديث لبيان	دقتها اذا كانت لا ينتفع بها
١٢٧ الآثار في مذاكرة الحديث وحفظه ١٥٣ من جرح احدا للهوى	فصل في كتابة الحديث والعلم
١٢٩ فصل في فضل الجمع بين الحديث ١٥٤ فصل في خطأ الثقات وكونه لا يسلم	والعمل به
١٣١ من جعل كل همه في استقصاء علم ١٥٥ فصل في صفات من يؤخذ عنهم	وفقهه وكرامة طاب غريبه وضعيفه
١٣٣ ما ينبغي من اتقان علم واحد ١٥٧ النهي عن اخذ العلم من الصحفيين	قائه المهم من غيره
١٣٥ من علوم الحديث معرفة علاه ١٥٩ فصل في سمت العلماء الذين يؤخذ عنهم	ما ينبغي من اتقان علم واحد
١٣٧ فصل في علم الاعراب لصاحب ١٦٠ فصل في خطر كتمان العلم وفضل	والاكتفاء بالمشاركة في غيره
١٣٩ مطارحات في العربية بين يدي ١٦١ ما يجب على المحدث والعالم	من علوم الحديث معرفة علاه
١٤١ مطارحة عربية في حضرة الخليفة ١٦١ ما يجب على المحدث والعالم	فصل في علم الاعراب لصاحب
الواثق	الحديث
	الرشيده
	من بذل العلم

صحيفة	صحيفة
١٦٤ فصل مخاطبة الناس على قدر عقولهم	١٩٥ فصل في الصبر والصابرين وفوائده
١٦٦ فصل في وضع العالم المحبرة بين يديه وجواز استمداد الرجل من محبرة غيره	المصائب والشدائد
١٦٨ فصل في الكتابة والكتب والكتاب وأدواتهم الكتابية	١٩٧ جزاء الصابرين في الآخرة
١٧١ في الديوان وهل هو عربي أم عربي؟	١٩٩ ثواب البلاء والمصائب وفوائده
١٧٣ ما يستحسن وما يستقبح في الخط وفي الكتابة	الصبر والاحتساب
١٧٥ فصل في نظر الرجل في كتاب غيره بأذنه أو رضاه	٢٠٣ الاعتراض على الخالق الحكيم
١٧٧ فصل في بذل العلم ومنه إعارته للكتب	وكونه كفرا
١٧٨ فصل في قيام أهل الحديث الليل وخشوعهم	٢٠٥ الاعتراض على الله بثروة الأغنياء
١٧٩ فصل في الأدب مع المحدث ومنه التجاهر والاقبال والاستماع	آكلي الحرام
١٨١ تورع العلماء عن أموال السلاطين والأغنياء ولو للتصدق	٢٠٧ امتنان الله على عبده بإسنان الحال
١٨٣ فصل في الاشتغال بالمدارك من التوافل وفضل أهل السنة والأصدقاء	٢٠٩ فصل في عيادة المريض
١٨٥ فصل في قضاء الحوائج والشفاعة فيها لدى الأئمة والسلاطين	٢١٠ فصل في النقاط ما يقع على الأرض
١٨٧ أشعار في أدب طلب الحوائج	٢١٠ فصل في أدب الصحبة واتقاء أسباب الملل والقطيعة
١٩١ فصل في كراهة الشكوى من المرض والضر واستحباب حمد الله قبل ذكره	٢١١ فصل في حسن الخلق
١٩٣ فصل في شكر النعم والصبر على البلاء وفوائده في الالتجاء إلى الله	٢١٣ كان <small>صلى الله عليه وسلم</small> خلقه القرآن
	٢١٥ أحاديث في حسن الخلق يتلوها
	آثار فيه ولا سيما التواضع
	٢١٩ حكم في التواضع والأدب وساعات العاقل
	٢٢١ الحق والحماة والاحاقق والتحقيق
	والتحامق
	٢٢٣ نوادر فكاهية عن الحمقى والمغفلين
	٢٢٧ أخلاق السودد التي يسود بها الرجل قومه
	٢٢٩ الحلم وأشهر رجاله

صحيفة	صحيفة
٢٣١ معاني مادة حل م. واستعانة الخليم بسفيه	٢٦٤ فصل في تعبد الجبل وتكشف الريه
٢٣٣ المروءة والفتوة والظرف والمزاح	وتزهد الشهرة وعبودية العلم والحكمة
٢٣٧ قنطرة العزلة والحشمة ولا سيما للعالم	٢٦٧ العلم أصل كل خير ومعدنه اخلاق
٢٣٩ مدح الحياء وكونه خلق الاسلام	الرسول ﷺ
٢٤١ فصل في البصيرة والنظر في العواقب	٢٦٩ (فصل في سنة المصافحة بين الرجال
٢٤٣ مضار الذات الحسية، ومنافع المعنوية	والنساء وما قيل في التقبيل والممانعة)
٢٤٥ بيان اتباع جميع اصناف الناس	اشهواهم في أعمالهم
٢٤٧ فصل في انكار أحمد للتبرك به	من العلماء وغيرهم
وتواضعه وثناؤه على معروف	٢٧٣ القيام للزائر والمصافحة والممانعة
٢٤٨ فصل في دعاء المظلوم على ظالمه	وتقبيل اليد
وشىء من مناقب أحمد	٢٧٥ المصافحة ومن يبدأ بزع يده والانحناء
٢٥٠ فصل في الاستخارة وهل هي فيما	للسلام .
يخفى أو في كل شيء	٢٧٩ فصل في تقبيل المحارم من النساء في
٢٥١ ما يستحب من المبادرة ومن الزودة	الجهة والرأس
وكرامة العجلة	» فصل في التناجي وكلام السر وامانة
٢٥٢ فصل في حقيقة الزهد	الجاس
٢٥٣ زهد العوام وزهد الخواص وزهد	٢٨١ كتمان السر وما قيل فيه
العارفين	٢٨٣ فصل ما يستحب فعله لاسكات النضب
٢٥٥ حب الشهرة . وكون الافراط في	٢٨٤ فصل في الدعاء وآدابه والاسرار
الفضائل يحملها وذائل	والجهر به
٢٥٧ حقارة متاع الدنيا وشهواتها	٢٨٥ الدعاء وكرامة رفع الصوت به ولا
٢٥٩ شعر اتهام في رثاء ولده وفي غيره	سيما في الجنابة والقتال
٢٦٠ (فصل في اخبار العابدات	٢٨٦ فصل في الدعاء والتوكل ومراعاة
والمابدين والزهاد)	الاسباب وسؤال الخلق
٢٦١ فضيلة انفقرو الصبر عليه وذم الترف	٢٨٧ أحاديث وآثار في حسن الخلق

صحيحة	صحيحة
٢٨٨ (فصل في كوز التوكل والدعاء	٣٠٤ فصل في تحزيب القرآن وتقسيم
نافعين في الدنيا لا عبادتين لنفهم	ختمه على الايام
الآخرة وحده)	٣٠٧ فصل في بيان سور المفضل
٢٨٩ حكمة استعاذته ﷺ مما استعاذ منه	٣٠٨ فصل في فضل القراءة في المصحف
٢٩١ التوكل والمحبة والاخلاص لله	٣٠٩ فصل في العمل بالحديث الضعيف
والتواضع	وروايته والتساهل في أحاديث الفضائل
٢٩٢ فصل في التسليم لله في استجابة الدعاء	٣١١ معرفة صحة متن الحديث وعدمها
وقضاء الحوائج	بموضوعه ومعناه
الفصول الخاصة بالقرآن والمصحف	٣١٥ لا يحتج بالضعيف في الواجبات
٢٩٥ فصل في كراهة نقط المصحف	والسنن ولا المحرمات
وشكله وكتابة الاحماس والاعشار	٣١٧ كلام الأئمة في كون السنة بيانا للقرآن
٢٩٦ فصل في أسماء السور وما يجب	يجب اتباعها
صيانة المصحف عنه	٣١٩ روايات حديث عرض الحديث
٢٩٧ تكريم المصحف وكتب الحديث	على القرآن
وما يكفر به فاعله	٣٢١ فصل في رواية التكبير مع القرآن
٢٩٩ السفر بالمصحف الى أرض العدو	من سورة الضحى الى آخر القرآن
ونسخ الذي له وملكه وعملكه	٣٢٢ فصل في ترتيل القرآن وتدبره
٣٠٠ فصل في الاقتباس بتضمين بعض	والتخشع والتغني به
القرآن في النظم والنثر	٣٢٥ آداب تلاوة القرآن وكونها بالحن
٣٠١ فصل في تفسير القرآن بمقتضى اللغة	الحاشين لا ألحان المطربين
وحكم تفسير الصحابي والتابعي له	٣٢٧ فصل في الاستماع للقرآن والانصات
٣٠٢ فصل في القراءة في كل حال الامن	والخشوع والادب
ثبت عليه الغسل	٣٢٩ كراهة السؤال بالقرآن وتأثيره بقدر
٣٠٣ فصل في القراءة في السوق واختلاف	درجات الايمان
حال القاري والسامعين فيه	٣٣١ تفصيل لاحوال الصوفية عند المماع
٣٠٤ فصل في التلاوة عند اللصائب لتسكينها	وحكم كل منهما ووجدهم وطريقهم
	وصعقهم

صحيفة	صحيفة
فصل في سوء حال اجتماع الناس	٣٣٥
في المساجد ليالي المواسم وزيارتهم	٣٣٦
للقبور في نهارها	
فصل في التعمود قبل القراءة والبدعة	٣٣٧
لكل سورة	
» » الاحوال التي يكره فيها	٣٣٨
الجهرب بالقراءة	
» » ثواب القراءة كل حرف	٣٣٩
بحسنة مضاعفة	
» » فضائل القرآن وأهله	٣٤٠
» » بما يقول من لى شيئا من القرآن	٣٤٢
» » في تطيب المصحف وكرسيه وكيسه	٣٤٣
» » العطاس والتثاؤب وتشميت	٣٤٤
اعاطس إذا حمد الله	
تشميت الطفل وتعليمه الرد كالسلام	٣٥٥
والتسمية	
فصل فيما ينبغي العتجشي	٣٥٦
» » في التثاؤب وما ينبغي فيه	٣٥٧
(فصل في حق التدواي مع التوكل	٣٥٨
على الله كالمساب والملاحة)	
شرعية التدواي ووجوب علم الطب	٣٥٩
أمره ^{بالتدواي} بالتدواي وإخباره بأن	٣٦١
لكل داء دواء	
الاخبار والآثار في الرقي وفي الحمية	٣٦٣
والمدة	
جمع الطب في نهى الله عن الامراف	٣٦٥
٤١٥ أنواع ما يطيب به من مخرا وتضمخا	
فصل في الاكل والشرب	
وجوب الحمية والتداوي إذا ظن	
الضرر في تركها	
الحمية وكراهة إكراه المريض على الاكل	٣٧١
قائمة النليفة والحساء للمريض	٣٧٥
ما يحدث عن بخار المعدة من الامراض	٣٧٧
وأسابه	
فصل في الحرارة وارطوبة واعتدال	٣٧٩
المزاج باعتدالها الخ	
فصل في العلاج وحفظ الصحة بدفع	٣٨٢
كل شيء يغده	
وصايا صحفية للحارث بن كادة	٣٨٩
والشافعي وغيره من الاطباء	
عاداته ^{في الطعام} في الطعام وحبه للحم منه	٣٩٣
ما ورد في ^{الادام} الادام	٣٩٥
وصايا في صحة الفم والاسنان	٣٩٩
الحديث في ألبان السرو في سمنها ولحمها	٤٠١
(مضار الجنا و نعه وما يعين	٤٠٣
عليه ويقاوم (ه)	
تفصيل أحوال الخمار ومقوياته	٤٠٥
ومضعفاته	
فصل في الاكل	٤١٢
فصل في اثر الواحلية وقادتها في	٤١٤
الصحة	

صحيفة	صحيفة
٤١٩ منافع السك وسنبيل الطيب والعنبر	٤٥٩ خواص لحوم العصفور والحمام والقطا
٤٢١ خواص الزعفران وحكم المصبوغ به	٤٦٠ فصل في الخبز وماورد فيه وأنواعه
٤٢٣ خواص اللبان وهو الكندر	وخواصها
٤٢٥ خواص المرزنجوش والمسك	٤٦٢ فصل في استطباب غير المسلمين
٤٢٧ خواص الورد بأنواعه والسوسن	وآثارهم ونظر الاطباء والطيبات
٤٢٩ خواص الياغمين	إلى الموراث
٤٢٩ فصل في عرق النساء وماورد في دوائه	٤٦٥ فصل في الاستعانة بأهل الذمة
٤٣٢ فصل في خواص القسط البحري	٤٦٧ مذهب أحمد في اعتبار الوسائل والذرائع
الهندي والزيت والزيتون	٤٦٩ منع عمر من استعمال الكفار في الشام
٤٣٦ فصل في الصداع وأسبابه وفائدة	وغيرها
الحجامة والحناء فيه	٤٧٢ فصل فيما يعتبر في الطبيب والعامل
٤٣٨ فصل في العذرة أي أمراض الحلق	من العلم والحذق
وماورد في علاجها	٤٧٥ تعريف الطبيب الحاذق وصفاته
٤٤١ فصل في ذر الرماد على الجرح وفوائده	٤٧٦ فصل فيما يجوز من التمايم والتعاوية
نبات البردي	والكتابة للمرض والدغ والعين
٤٤٢ فصل في النحل وعمره وفوائده وتشبيهه	ونحوه
المؤمن به وبالأترج	٤٧٧ ما يكتب للمريض وعسر الولادة
٤٤٧ خواص الحنظل	٤٧٩ فصل في الكلى والحقنة وتعليق التمايم
٤٤٩ فصل في اللحوم وأنواعها وأجزاء	٤٨١ ماورد في بط الجرح والبطن
الحيوان ومعالجتها بالطبخ	٤٨٣ فصل في التداوي بالتجسس والمحرم
٤٥١ وصايا في أكل اللحوم وخواص لحم المعز	والالبان والابوال
٤٥٣ خواص لحم الابل والبقر والعبيد	٤٨٥ الاكتحال بميل الذهب والفضة
٤٥٥ خواص أجزاء الحيوان ولحم المشوي	
٤٥٧ خواص الكلى والرئة والكركش	

جدول تصويب الخطأ المطبعي في هذا الجزء فينبغي أن يصحح بالقلم

صحيفه	سطر	خطأ	الصواب
٦	٣	حاش	حاش
٦	٦	رسو	رسول
٨	٦	لي	بي
٩	١٠	أذاه	آذاه
١٢	»	ذكره	ذكر
»	١٥	يرينك	يزينك
١٣	١٠	وأشد يانا	وشدة يياض
١٤	٤		إذا افتخر الاقوام يوما بسيد ففيه لنا والحمد لله مفخر
»	١٣	رفع	دفع
١٥	١٥	بن توبة	أبو توبة
٣١	١	ها	الله لها
٣٥	١١	ينها	ينهما
٣٨	١٥	العتق	العتيق
٤١	٧	لم نية	لم فيه نية
٤٢	٣	المغافقي	المغافقي
٤٦	٢	عبد الله بن مرة	عمرو بن مرة
٤٧	١٤	قال ابو حنيفة	قال قال لي ابو حنيفة
٤٨	١٥	ركه	نركه واعتذر في تركه
٤٩	٨	احتال	احتاج
٥١	١٢	قاه	فانها
٥٥	١١	ابنه	ابنيه
٥٩	٩	البطلين	المبطلين
٦٢	١٢	أحمد بن مروان	أحمد بن محمد بن ثوبان

جدول خطأ وصواب الآداب الشرعية

ي

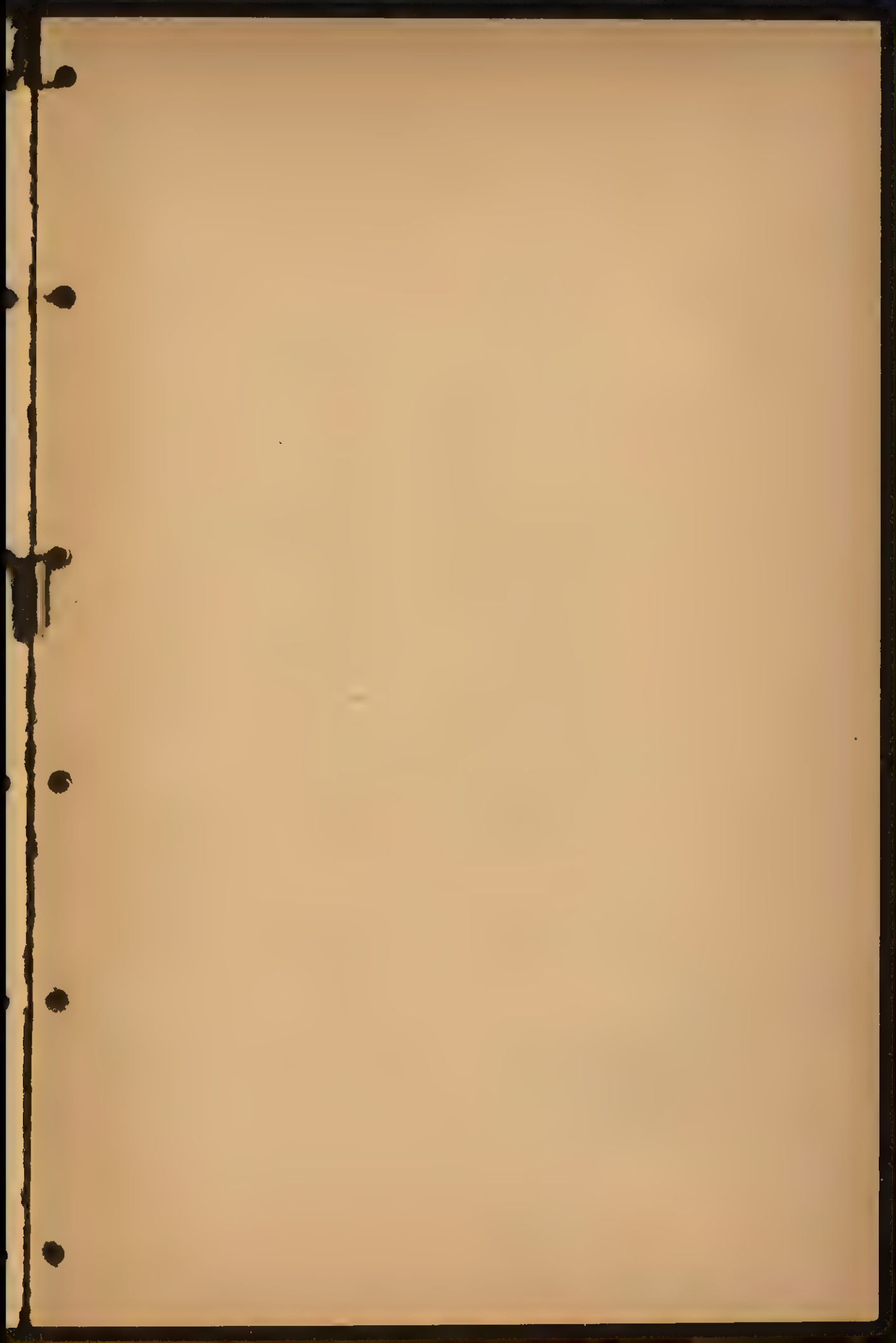
صحيفه	سطر	خطأ	الصواب
٦٤	٩	حديث	تفسير حديث
٧٢	١٢	أماؤكم	أماؤكم
٧٣	١٠	عمرو	عمر
٧٥	١٨	حدثني	قلت حدثني
٧٧	١٤	وعن شيرمة	وعن ابن شيرمة
٧٩	٤	عن عمر	عن ابن عمر
٨١	٦	متبوعهم	متبوعهم
٨٤	١	فوصف	فوصفت
٨٥	١١	أبي عتيق	ابن أبي عتيق
٩١	١٦	ويقال ابن زيد	
٩٩	١	الفح	الفحش
١٠١	١٤	بن ثنا فارس	بن فارس ثنا
١٠٦	٩	مرفوء	مرفوعا « اللهم
«	١٢	أعني	عني
١٠٧	٣	ولانها	ولانها
١١٢	١٨	الطلب	الطب
١١٣	١٢	بن بكر	بن أبي بكر
١١٨	١	يحفظه	يحفظه
١٢٨	١١	ينصت	فلم ينصت
١٣٠	٤	ي شي	أي شيء
١٣١	١٣	إلا	بإلا
١٤٧	١٥	أرى	رأي
١٦٢	١٨	كرام	إكرام
١٧١	١٦	فمشق	فمشتق
١٨٦	١١	أ	أبي
٢١٤	٢	يا أيتها	يا أيها

جدول خطأ وضواب الآداب الشرعية ك

صفحة	سطر	خطأ	الصواب
٢٢٢	١٩	إذا	إن
٢٣٨	١٠	حتى إنك تستحي	إنك تستحي حتى
٢٤٧	١٣	وقال أحمد	وقال محمد
٢٥٢	٧	إذا زادت	إذا زادت
٢٥٩		الخط الذي وضع فوق السطر ١٦ يجب وضعه فوق ١٧ الذي بعده لانه للحاشية	
٢٦٢	٤	كزادراك	كزاد الراكب
٢٦٩	١٥	والتحريم اختيار	والتحريم مطلقا اختيار
٣٣٧	٧	التموز	التموذ
٣٤٢	٨	النار لهم	لهم النار
٣٥٨	١١	ض	يمرض
٤٣٩	١٢	الدغرة	الدغرة
٤٤٩	١٧	الزهدا	الزهد
٤٤٩	٦	أدم	إدام
٤٥٠	٢	لذي	بالذي
٤٨٢	٢	فبها شاء	فبها شاء

(بيان الصواب لما وقع من تصحيف وتحريف في حواشي هذا الجزء)

في السطر ٢ صفحة ١ من الحاشية: للمجنون وفي س ٢ ص ١٩ لها وفي س ٤ ص ٣٣ قالها في مرض. وفي س ٣ ص ٤٨ أحدها وفي س ٢ ص ١٢٣ المدة وفي س ١ ص ١٩٣ اشكو « وزيادة الألف فيها رسم المصحف » وفي س ١ ص ٢٢٩ هذه. وفي س ٥ ص ٢٨٨ وكون وفي س ٢ ص ٢٩٥ ما دخل عليهم وفي س ٥ ص ٢٩٩ وأتم. وفي س ٥ ص ٣٠٥ ليال وفي س ٤ ص ٣٤٧ على وفي س ٥ منها جاز وفي س ١ ص ٣٦٩ يضع وفي س ٤ ص ٣٨٨ العربي وفي س ٣ ص ٤٥١ يتمتعون وفي س ٢ ص ٤٥٥ فغير



الأطباء المشهورين

والمستفيحيين

بالتفصيل

الأمم العالم العلامة

شمس الدين أبي عبد الله محمد بن مفلح المقدسي الحنبلي
تفمده الله برحمته وأسكنه فسيح جنته

المكتبة العامة

أشرف على تصحيحه ، وعلق عليه بعض الحواشي

السيد محمد بن الحسين

منشئ من المنة

مكتبة المنارة

شارع الانوار رقم ١٤

بسم الله الرحمن الرحيم

فصل

في حسن الملكة وسوء الملكة

في الصحيحين أو في الصحيح (١) عن النبي ﷺ أنه قال « لا يدخل الجنة سيئ الملكة » وهو الذي يسيء الى ممالكه وكان يقال التسايط على المملوك دناءة ، وقال بعض الحكماء : اذكر عند قدرتك وغضبك قدرة الله عليك ، وعند حكمك حكم الله فيك ، وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : أكثر واشراء الرقيق فرب عبد يكون أكثر مالا من سيده ، وقال بعض الحكماء : افضل الممالك الصغار لانهم احسن طاعة واكل خلافا واسرع قبولاً ، كان يقال استخدم الصغير حتى يكبر ، والاعجمي حتى يفصح ، قالت ابنة الفتح

بطرتم فطرتم والمصارجر من عصي وتقوم عبد الهون بالهون رادع
كان يقال الحر حر وإن مسه الضر ، والعبد عبد وإن مشى على الدر ،
وقال الشاعر

ان العبيد إذا ذللتهم صلحوا على الهوان وان اكرمتهم فسدوا

(١) لم أجده في الصحيحين وعزاه السيوطي في الجامع الصغير الى الترمذي وابن ماجه وأشار الى حسنه ولكن الترمذي قال إنه غريب وإن الناس تكلموا في فرقد السمعي راويه من جهة حفظه . وقال في التهذيب إنه صدوق لكنه كثير الخطأ .

وقال المتنبي

لا تشتروا (١) العبد إلا والعصامه ان العبيد لا نجاس مناكيد

وقال آخر

إذا أبرم المولى بخدمة عبده تجنى له ذنبا وان لم يكن ذنب

وعن علي رضي الله عنه انه قال يا رسول الله : اذا بعثتني أكون

كالسكة المحمأة أم الشاهد يرى ما لا يرى الغائب ؟ قال « الشاهد يرى ما لا يرى

الغائب رواه أحمد في المسند

فصل

في الاتفاق على الاخوان وسؤال بعضهم لبعض

قال ابن وهب اتفق ربيعة على اخوانه أربعين ألف دينار ثم كان

بعد يسأل اخوانه في اخوانه، وقال المروزي : قال ابن وهب سمعت بشر بن

الحارث يقول : ولقد جاءني صديق لي وعندي عشرون درهما فأعطيته

تسعة عشر درهما وبقيت لنفسه درهما، فقيمهم اليوم من يفعل هذا بصاحبه ؟ (٢)

(١) الرواية المشهورة : لا تشتري بالمفرد

(٢) نعم أن الخير لا ينقطع من هذه الأمة ولكنه كان في السلف أكثر .

حدثني شيخنا قال جاءني أخ في أول الشهر وراتبه في جيب فقال مات والدي

وليس معي ما أجهزه به ، فأعطيته الراتب كله وأنا لا أملك غيره للنفقة على العيال

ونحن في دار غربه ولكن الله سخري عقب ذلك رجلا في بلادنا كان لي عنده

دين منذ سنين يكاد يكون ميؤساً منه فأرسل حوالة برقية به (ومن يتوكل على

الله فهو حسبه)

وأبلغ من هذا ما قال هارون المستملي : لقيت أحمد فقلت ما عندنا شيء فاعطاني خمسة دراهم وقال ما عندنا غيرها وقال يحيى بن هلال الوراق: جئت الى محمد بن عبد الله بن نمير فشكوت اليه فاخرج أربعة دراهم أو خمسة وقال هذا نصف ما أملك، وجئت مرة الى أبي عبد الله أحمد بن حنبل فاخرج إلي أربعة دراهم وقال هذا جميع ما أملك

فصل

في الادب والتواضع ومكارم الاخلاق وحظ الامام أحمد منها
 روى الخلال ان أحمد جاء الى وكيع وعنده جماعة من السكوفيين
 جلس بين يديه من أدبه وتواضعه. فقبل يا أبا عبد الله ان الشيخ ليكرمك
 فمالك لا تتكلم؟ فقال وان كان يكرمني فيذبني لي ان اجله، وقال أبو عبيد
 القاسم بن سلام: ما استاذنت قط على محدث كنت انتظره حتى يخرج
 الي، وتاوت قوله تعالى (ولو أنهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خيرا لهم)
 وقال المروذي كان أبو عبد الله لا يجهل (١) وان جهل عليه احتمل وحلم
 ويقول يكفيني الله، ولم يكن بالحمود ولا العجول، ولقد وقع بين عمه
 وجيرانه منازعة فكانوا يجيئون الى أبي عبد الله فلا يظهر لهم ميله الى
 عمه ولا يفضله لعمه ويلقاهم بما يعرفونه من الكرامة، وكان أبو عبد الله
 كثير التواضع يحب المقراء، لم أر الفقير في مجلس أحد أعز منه في مجلسه،

(١) أي لا يسفه على أحد

ماثل اليهم مقصر عن أهل الدنيا، تعلموه السكينة والوفاء، اذا جلس في مجلسه بعد العصر لم يتكلم حتى يسأل، واذا خرج إلى مجلسه لم يتصدر، يقعد حيث انتهى به المجلس، وكان لا يقطن إلا ما كن ويكره ايطانها، وكان اذا انتهى إلى مجلس قوم جلس حيث انتهى به المجلس، وصحبته في السفر والحضر. وكان حسن الخلق دائم البشر لين الجانب، ليس بفظ ولا غليظ، وكان يحب في الله ويبغض في الله، وكان اذا أحب رجلا أحب له ما يحب لنفسه وكره له ما يكره لنفسه، ولم يمنه حبه له أن يأخذ على يديه ويكفه عن ظلم أو أثم أو مكروه ان كان منه، وكان اذا بلغه عن رجل صلاح أو زهد أو اتباع الاثر سأل عنه وأحب أن يجري بينه وبينه معرفة. وكان رجلا وطيبا اذا كان حديث لا يرضاه اذنه لرب لذلك وتبين التغير في وجهه غضبا لله ولا يغضب لنفسه ولا ينتصر لها اذا كان في أمر من الدين اشتد غضبه له، وكان أبو عبد الله حسن الجوار يؤذى فيصبر ويحتمل الاذى من الجيران

وقال اسحاق بن ابراهيم بن يونس رأيت أحمد بن حنبل رضي الله عنه وقد صلى الغداة فدخل منزله وقال لا تتبعوني مرة أخرى، وكان يمشي وحده متواضعا، وقال ابن هاني رأيت أبا عبد الله اذا لقي امرأتين في الطريق وكان طريقه بينهما وقف ولم يمر حتى يجوزا

وعن أسيد الانصاري أنه سمع رسول الله ﷺ يقول وهو خارج من المسجد فاخطأ الرجال مع النساء في الطريق فقال رسول الله ﷺ للنساء

«استأخرن فإنه ليس لسكن أن تحقن الطريق ، عليكن بحافات الطريق »
 فكانت المرأة تلصق بالجدار حتى أن ثوبها ليعاق بالجدار من لصوقها به ،
 رواه أبو داود من رواية شداد بن أبي عمرو بن حمّاش تفرد عنه أبو الهيثم
 الرحال المدني وقد وثقه بن حبان ، قال في النهاية هو أن يركبن حقا وهو
 وسطها يقال سقط علي حاق القفا وحقه

وعن ابن عمر أن رسول الله ﷺ نهى أن يمشي الرجل بين المراتين
 رواه أبو داود والخلال من رواية داود بن أبي صالح ، قال أبو زرعة لا
 أعرفه إلا بهذا الخبر ، وهو منكر وقال البخاري لا يتابع عليه . وقال إبراهيم
 الحاربي كان أحمد بن حنبل كأنه رجل قد وفق للأدب ، وسدد بالحلم ،
 وملىء بالعلم ، أتاه رجل يوما فقال عندك كتاب زندقة ؟ فسكت ساعة ثم
 قال إنما يحرز المؤمن قبره

وقال الخلال : ثنا اسحاق بن إبراهيم يعني المعروف بلولو قال حضر
 مجلس أبي عبد الله كبش الزنادقة فقلت له أي عدو الله أنت في مجلس أبي
 عبد الله ما تصنع ؟ فسمعني أحمد فقال مالك ؟ فقلت هذا عدو الله كبش الزنادقة
 قد حضر المجلس ، فقال من أمركم بهذا ؟ عن أخذتم هذا ؟ دعوا الناس يأخذون
 العلم وينصرفون لعل الله ينفذهم به . ذكره ابن الأثير في ترجمته
 وقد تقدم ذكره

وقال أبو الحسين أحمد بن جعفر بن محمد بن عبيد الله بن يزيد المنادي
 سمعت جدي يقول : كان أبو عبد الله من أحيا الناس ، وأكرمهم نفساً

وأحسنهم عشرة وأدبا ، كثير الاطراق والغض ، معرضا عن القبيح واللغو ، لا يسمع منه إلا المذاكرة بالحديث والرجال والطرق وذكر الصالحين والزهاد ، في وقار وسكون ولفظ حسن ، وإذا لقيه انسان بشبهه وأقبل عليه ، وكان يتواضع تواضعا شديداً ، وكانوا يكرمونه ويمظمونه ويحبونه وقال الطبراني : كنا في مجلس أبي موسى بشر بن موسى يعني ابن صالح بن شيخ بن عميرة الاسدي ومعنا ابو العباس بن سريج الفقيه القاضي خاضوا في ذكر محمد بن جرير الطبري وانه لم يدخل ذكر احمد بن حنبل في كتابه الذي ألفه في اختلاف الفقهاء . فقال ابو العباس بن سريج وهل أصول الفقه الا ما كان يحسنه احمد بن حنبل ؟ حفظ آثار رسول الله ﷺ والمعرفة بسنته . واختلاف الصحابة والتابعين رضي الله عنهم

وقال الحسن بن احمد بن الليث الرازي كنت في مجلس أبي عبد الله احمد بن حنبل فقام اليه رجل من أهل الرأي يقال له بشر فقال يا أبا عبد الله عندنا شاب بالري يقال له ابو زرعة نكتب عنه ؛ فنظر احمد اليه كالمنكر لقوله شاب فقال : نعم الثقة المأمون أعلى الله كعبه ، نصره الله على أعدائه . فلما قدمت الري أخبرت أبا زرعة فاستعبر وقال والله اني لأكون في الامر العظيم من اذى الجهمية فأتوقع الفرج بدعاء أبي عبد الله

وقال المروزي سمعت أبا عبد الله يقول : قد جاءني ابو علي بن يحيى ابن خاقان فقال لي ان كتابا جاء فيه إن أمير المؤمنين يعني المتوكل يقرئك السلام ويقول لك لو سلم أحد من الناس لسمعت أنت ، ههنا رجل قد

رفع عليك وهو في أيدينا محبوس - رفع عليك أن علويا قد توجه من أرض خراسان وقد بعثت برجل من أصحابك يتلقاه (١) فإن شئت ضربته وإن شئت حبسته ، وإن شئت بعثته اليك ، قال أبو عبد الله فقلت له ما أعرف مما قال شيئا وأرى أن تطلقوه ولا تعرضوا له . وقال لما سير عامر بن عبد قيس الى الشام اجتمعوا عليه وحوله بالمربد فقال اني داع فأمنوا ثم قال اللهم من سعى لي فأكثر ماله وولده وأطل عمره واجعله موطأ العقبين

وقال المروزي أخبرت أبا عبد الله عن رجل سفيه يتكلم ويؤذى ؟ قال لا تعرضوا له انه من لم يقر بقليل ما يأتي به السفيه أقر بالكثير وروى الخلال عن أبي جعفر الخطمي عن جده عمرو بن حبيب وكانت له صحبة انه أوصى بنيه فقال إياكم ومجالسة السفهاء فإن مجالستهم داء وانه من لم يقر بقليل ما يأتي به السفيه يقر بالكثير . قال ابن الجوزي قالت الحكماء السفه نباح الانسان وقال الشاعر :

* ومن يعض الكلب إن عضا *

وأنت ترى السبع اذا مر به السباع في السوق كيف تنبجه الكلاب وتقرب منه ولا ياتفت ولا يمد لها شيئا اذ لو اتفت كان نظيرا ، ومتى أمسك عن الجاهل عاد ما عنده من العقل موبخا له على قببح ما أتى به ، وأقبل عليه الخلق لاثنين له على سوء أدبه في حق من لا يجيبه وقد قال الشاعر

(١) المراد من هذه السعاية أن أحمد يساعد العلويين على سلب الخلافة

من بني العباس

وانغىظ من نذائك من لا تجيبه

وما ندم حلم ولا ساكت وانما يندم التقدم على المقابلة والناطق
فان شئت فاحتسب سكوتك عن السفيه أجزالك ، وان شئت فاعده
احترازا من أن تقع في اثم ، وان شئت كن احتقارا له ، وان شئت كان
سكوتك سببا لمعاونة الناس لك ، وان تصحت انتقدركم دلت أنه ما يسلط إلا
مسلط فرأيت الفعل من غيره اما عتوة واما مشوبة

وروى أبو داود حدثنا عيسى بن حماد أنبأنا الليث عن سعيد المقبري
عن بشر بن الحرز عن سعيد بن المسيب أنه قال بينما رسول الله ﷺ
جالس ومعه اصحابه وقع رجل في أبي بكر ، فأذاه فصمت عنه أبو بكر ،
ثم أذاه الثانية فصمت عنه أبو بكر ثم أذاه الثالثة فانتصر منه أبو بكر
فقام رسول الله حين انتصر أبو بكر ، فقال أبو بكر اوجدت علي يا رسول
الله ؟ فقال النبي ﷺ « نزل ملك من السماء يكذبه لما قال لك فلما انتصرت
وقع الشيطان ، فلم أكن لا جالس اذا وقع الشيطان » ثنا عبد الاعلى
ابن حماد ثنا سفيان عن ابن عجلان عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة
أن رجلا كان يسب أبا بكر وساق نحوه ، قال أبو داود وكذلك رواه
صفوان بن عيسى عن ابن عجلان كما قال سفيان اسناد جيد والذي قبله
من مراسيل سعيد بن المسيب . وبشير تفرد عنه المقبري

ثم روى أبو داود في هذا الباب وهو (باب الانتصار) عن حميد بن معاذ
والقواريري عن معاذ بن معاذ ثنا ابن عوز قال كنت أسأل عن الانتصار (ولمن

انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل) خذني علي بن يزيد بن جده عن عن
 أم محمد امرأة أبيه قال ابن عون وزعموا أنها كانت تدخل على أم المؤمنين
 قالت قالت أم المؤمنين دخل علي رسول الله ﷺ وعندنا زينب بنت
 جحش فجعل يصنع شيئا بيده فقامت بيده حتى فطنته لها فامسك فأقبلت
 زينب تفحم لمأشاة فأبت أن تنتهي فقال لمأشاة « سبيها » فغلبتها فانطلقت
 زينب إلى علي فقالت ان عائشة وقعت بكم وفعلت فجاءت فاطمة فقال لها
 « انها حبة ابيك ورب الكعبة » فانصرفت فقامت لهم اني قلت كذا
 وكذا فقال لي « كذا وكذا » قالت وجاء علي إلى النبي ﷺ فكلمه في
 ذلك. أم محمد تفرد عنها علي بن زيد وعلي حديثه حسن. ولا يروى داود باسناد
 حسن من حديث جابر بن سليم « وان امرؤ شتمك أو عيرك بما يعلم فيك
 فلا تعيره بما تعلم فيه ، يكن وبال ذلك عليه » ولاحمد هذا المعنى وفيه
 « فيكون أجره لك ووزره عليه »

وروى أحمد حدثنا اسود بن عامر ثنا أبو بكر عن الاعمش عن
 أبي خالد الوالبي عن النعمان بن مقرن المزي قال قال رسول الله ﷺ وسب
 رجل رجلا عنده فجمل الرجل المسبوب يقول عليك السلام فقال رسول
 الله ﷺ « اما ان ملسا بينكما يذب عنك ، كلما شتمك هذا قال له بك
 أنت وأنت أحق به ، وإذا قال (١) له عليك السلام قال : لا بل أنت أحق
 به » وكلهم ثقات ، وأبو بكر هو ابن عياش والظاهر أن أبا خالد لم يدرك النعمان

وروى ابو حفص المكي في الادب له عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال انما العلم بالتعلم ، والحلم بالحلم ، من يتحر الخير يعطه ، ومن يتق الشر يوقه . وروى أيضا عن عبد الملك بن أبجر قال انتهى الشعبي إلى رجلين وهما يغتابانه ويقمان فيه فقال

هنيئا مريشا غير داء مخامر لعزة من أعراضنا ما استحلت
وروى أيضا عن عمر رضي الله عنه قال لاحلم أحب إلى الله من حلم امام ورفقه ، ولا جهل أبغض إلى الله من جهل امام وحدته ، ومن ينصف الناس من نفسه يعط الظفر من أمره ، والذل في الطاعة أقرب إلى المؤمن من التقرب في المعصية

وروى أيضا عن ابن عباس قال : ما بلغني من أحد مكروه إلا أنزلته إحدى ثلاث منازل ، ان كان فوق عرفتي له قدره ، وان كان نظيري تفضلت عليه ، وان كان دوني لم أحفل به ، هذه سيرتي في نفسي فمن رغب عنها فأرض الله واسعة . قال ابن عقيل في الفنون وذكر قول المجنون

حلال لليلي شتمنا وانتقاصنا هنيئا ومغفورا لليلى ذنوبها

قال ابن عبد البر وكان يقال : الغالب في الشر مغلوب . شتم رجل أبا ذر فقال له يا هذا لا تغرقن في شتمنا ودع للصالح موصفا ، فانا لا نكافي من عصي الله فينا أكثر من أن نطعم الله فيه . أعطى الحسن بن علي رضي الله عنهما شاعرا فقيلا له لم تعطي من يقول البهتان ، ويعصي الرحمن ؟ فقال ان خير ما بذات من مالك ما وقيت به من عرضك ، ومن ابتغى الخير اتقى

أشعر . قال الشاعر :

وما بقي عنك قوما أنت خائفهم كم دفعك جهالا بجهال
فأقمس إذا حدبوا وأحدب إذا قعسوا ووازت الشر مثقالا بمثقال
القمس خروج الصدر ودخول الظهر وهو ضد الحدب يقال رجل
أقمس وقعيس ومتناس . وقال آخر

لمرك ما سب الأمير عدوه ولكنما سب الأمير المبلغ
وقال آخر (١)

حلال لليلي شتمنا وانتقاصنا هنيئاً ومغفورا لليلى ذنوبها
ويأتي ما يتعلق بهذا بالقرب من نصف الكتاب فيما يتعلق بمكارم
الآخلاق قبل ذكره الزهد . وقال ابن هبيرة الحنبلي الوزير ليكن غاية
أملك من عدوك الانصاف فمضى طلبته منه كان سائر الخلق عونا لك ، فأما
أخوك وصدقك فعاملهما بالفضل والمسامحة لا بالعدل . وقال أبو عبيد
القاسم بن سلام في الإمام أحمد في أثناء كلام له فبارك الله فيما أعطاه من
الحلم والدم والفهم وأنه لكما قل معاريه

يرينك إماغاب عنك فان دنا رأيت له وجهاً يسرك مقبلاً
يعلم هذا الخلق ما شد عنهم من الأدب المجهول كهفا ومقلاً
ويحسر في ذات الله إذا رأى مضياً لأهل الحق لا يسأم البلى
وأخوانه الأدنوب كل موفق بصير بأمر الله يسمو إلى العلى

(١) عزاء آتفاً للمجتون فكان تكراراً لما لا فائدة له ولعله سهو

وقال الخلال ثنا المروزي قال قال لي احمد ما كتبت حديثا عن النبي
 ﷺ الا وقد عملت به حتى مر بي في الحديث أن النبي ﷺ احتجم
 وأعطى أبا طيبة دينارا، فأعطيت الحجام دينارا حين احتجمت

وقال الحسين بن اسماعيل سمعت أبي يقول كان يجتمع في مجلس
 أحمد زهاء على خمسة آلاف أو يزيدون، أقل من خمسمائة يكتبون، والباقي
 يملون منه حسن الادب وحسن السمات

وقال محمد بن مسلم كنا نهاب أن نراد أحمد بن حنبل في شيء
 أو نحاجه في شيء من الأشياء، يعني لجلالته ولهيبة الاسلام الذي رزقه
 وقال الميموني ما رأيت أحدا أنظف ثوبا ولا أشد تعاهدا لنفسه
 في شاربته وشعر رأسه وشعر بدنه ولا أنقى ثوبا وأشد بيانا من أحمد بن حنبل
 وقالت فاطمة بنت أحمد بن حنبل وقع الحريق في بيت أخي صالح وكان قد
 تزوج الى قوم مياسير فخلوا اليه جهازا شديدا بأربعة آلاف دينار فأكلته النار
 فجعل صالح يقول ما غمني ما ذهب مني الا ثوب أبي كان يصلي فيه أتبرك به وأصلي
 فيه، قالت فظفيء الحريق ودخلوا فوجدوا الثوب على سرير قد أكلت
 النار ما حوله والثوب سالم، قال ابن الجوزي وهكذا بلغني عن قاضي
 القضاة علي بن الحسين الزيني أنه حكى أن الحريق وقع في دارهم فاحترق
 ما فيها الا كتاب كان فيه شيء بخط احمد

قال ابن الجوزي ولما وقع الفرق ببغداد سنة أربع وخمسين وخمسمائة
 وغرقت كتيبي سلم لي مجلد فيه ورقتان من خط الامام احمد رحمه الله انتهى

كلامه وفي قصيدة اسماعيل بن فلان الترمذي الذي أنشدها الامام احمد

بن حنبل وهو في السجن في المحنة يقول فيها

اذا ميز الاشياخ يوما وحصلوا فأحمد من بين المشايخ جوهر

فيا أيها الساعي ليدرك شأوه رويدك عن ادراكه ستقصر

حمى نفسه الدنيا وقد سنحت له فنزله الا من القوت مقفر

فان يك في الدنيا مقلًا فانه من الادب المحمود والعلم مكثر

وروي من غير طريق أن الشافعي رضي الله عنه كتب من مصر

كتابا وأعطاه للربيع بن سلمان وقال اذهب به الى أبي عبد الله أحمد بن حنبل

واثني بالجواب فجاء به اليه فلما قرأه تفرغت عيناه بالدموع وكان الشافعي

ذكر فيه أنه رأى النبي ﷺ في المنام وقال له اكتب الى أبي عبد الله احمد

ابن حنبل وافراً عليه مني السلام وقل له انك ستتمتحن وتدعى الى خلق

القرآن ولا تنجبهم يرفع الله لك علم يوم القيامة، فقال له الربيع البشارة فأعطاه

قيصه الذي يلي جلده وجواب الكتاب، فقال له الشافعي أي شيء رفع

اليك قال القميص الذي يلي جلده، قال ليس تفجئك به، ولكن بله وادفع

الينا الماء حتى نشركك فيه. وفي بعض الطرق قال الربيع فغسلته وحملت

ماءه اليه فتركه في قنينة وكنت أراه في كل يوم يأخذ منه فيمسح على

وجهه تبركا بأحمد بن حنبل رضي الله عنهما، وقد قال الشيخ تقي الدين

كذبوا على الامام أحمد حكايات في السنة والورع وذكر هذه الحكاية

وحكاية امتناعه من الخبز الذي خبز في بيت ابنه صالح لما تولى القضاء

ودفع الى الامام أحمد كتاب من رجل يسأله أن يدعو له فقال فاذا دعونا
لهذا فنحن من يدعو لنا ؟

فصل

في حسن الجوار

وروى المروزي عن الحسن ليس حسن الجوار كف الاذى، حسن
الجوار الصبر على الاذى، ورواه أبو حفص المكبري في الادب له عن
الشمي، وفي الصحيحين من حديث عائشة ومن حديث ابن عمر «ما زال جبريل
يوصيني بالجوار حتى ظننت أنه سيورثه» وفيهما من حديث أبي هريرة
«من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره، ومن كان يؤمن بالله
واليوم الآخر فليكرم ضيفه» ولمسلم أيضا «فليحسن الى جاره» ورواه
أيضا من حديث أبي شرح المدوي ولا حمد «فليكرم جاره» ولا حمد من
حديث عبد الله بن عمر «فليحفظ جاره» وفي الصحيحين من حديث أبي
هريرة «والله لا يؤمن والله لا يؤمن والله لا يؤمن من لا يأمن جاره
بوائقه» ولمسلم أيضا «لا يدخل الجنة»

وروى أبو داود ثنا الربيع بن نافع بن توبة ثنا سليمان بن حبان عن
محمد بن عجلان عن أبيه عن أبي هريرة قال جاء رجل الى النبي ﷺ يشكو
جاره فقال «اذهب فاصبر» فأتاه مرتين أو ثلاثا فقال «اذهب فاطرح متاعك
في الطريق» فطرح متاعه في الطريق فجعل الناس يسألونه فيخبرهم خبره.

فجعل الناس يلعنونه : فعل الله به وفعل ، فجاء اليه جاره فقال له ارجع لا ترى
مني شيئا تكرهه . اسناده جيد ومحمد حسن الحديث وله أيضا وللمزمذني
وقال حسن غريب عن عبد الله بن عمرو أنه ذبح شاة فقال اهديتم لجارنا
اليهودي ؟ فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول « ما زال جبريل » الحديث
وقال البخاري في التاريخ في السكى : أبو عمر هو البجلي قال علي
ابن حكيم الاودي ثنا شريك عن أبي عمر عن أبي جحيفة قال شكى رجل
الى النبي صلى الله عليه وسلم جاره فقال « احمل متاعك فضعه على الطريق
فمن مر به يلعنه » جاء به الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال ما لقيت من الناس
قال « لعنة الله فوق لعنتهم » وقال ابن عبد البر كان داود عليه السلام
يقول اللهم اني أعوذ بك من جار سوء عينه تراني وقلبه لا يفساني ،
وقال أبو الدرداء مكتوب في التوراة : ان أحسد الناس للعالم وأبغاهم عليه
قربته وجيرانه ، وقال عكرمة أزهدهم الناس في عالم جيرانه ، وقال البيهقي
وغيره عن كعب الاحبار : في الكتاب المنزل الاول هاهنا الناس في عالم
جيرانه . قال الحسن البصري وروي مرفوعا ولا يصح ، قال ابن عبد البر
وقال رجل لسعيد بن معاوية اني أحبك فقال ولم لا تحبني ولست
لي بجار ولا ابن عم ؟ كان يقال الحسد في الجيران والعداوة في الاقارب
قال الشاعر

أنت حلي وأنت حرمة جاري وحقيق علي حفظ الجوار
ان للجار ان تغيب عيننا حافظا للمغيب والاسرار

ما أبالي أن كان للباب ستر مسبل أم بقي بغير ستار؟
وقال آخر

ناري ونار الجار واحدة واليه قبلي تنزل القدر
ما ضر جار لي أجاوره أن لا يكون لبابه ستر
أعنى إذا ما جارتي برزت حتى تواري جارتي الجدر
وقال آخر

أقول لجاري إذ أتاني معاتبا مدلا بحق أو مدلا بباطل
إذا لم يصل خيرى وأنت مجاور إليك فما شري إليك بواصل
ومن كلام علي بن أبي طالب رضي الله عنه الجار قبل الدار والرفيق
قبل الطريق . أخذه الشاعر فقال
يقولون قبل الدار جار موافق وقبل الطريق النهج أنس رفيق
وقال آخر

أطاب لنفسك جيرانا تجاورهم لا تصلح الدار حتى يصلح الجار
وقال آخر

يلوموني إذ بست بالرخص منزلا ولم يعرفوا جارا هناك ينقص
فقلت لهم كنوا الملام فانها بجيرانها تغفلو الديار وترخص
وقال الحسن البصري رحمه : الله الى جنب كل مؤمن منافق يؤذيه
وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : من حق الجار أن تبسط اليه معروفك

وتكف عنه أذاك ، وقال علي بن أبي طالب للعباس ما بقي من كرم اخوانك ؟
قال الافضال علي الاخوان ، وترك أذى الجيران . قال الشاعر

سقيا ورعيا لا قوام نزلت بهم كأن دار اغترابي عندهم وطني
إذا تأملت من أخلاقهم خلقا علمت أنهم من حلية الزمن
وقال آخر

إذا مارفتي لم يكن خلف ناقتي له مركب فضل فلاحمت رحلي
ولم يك من زادى له نصف مزودى فلا كنت ذا زاد ولا كنت ذا رحل
شريكين فما نحن فيه وقد أرى علي له فضلا بما نال من فضلي
وقال آخر

نزلت على آل المهلب شائنا غريبا عن الاوطان في بلد محل
فما زال بي اكرامهم وافتقارهم وبرهم حتى حسبتهم أهلي
وذكر ابن عبد البر : ثلاث اذا كن في الرجل لم يشك في عقله وفضله :
إذا حمده جاره وقرابته ورفيقه . كدر العيش في ثلاث : الجار السوء ، والولد
العاق ، والمرأة السيئة الخلق . ثلاثة لا يأنف الكريم من القيام عليهم : أبوه
وضيفه ودابته ويأتي هذا المعنى في مخالطة السلطان قبل فصول اللباس
خمسة أشياء تقبح في خمسة أصناف : الخدة في السلطان ، وقلة الحياء في
ذوي الاحساب ، والبخل في ذوى الاموال ، والفتوة في الشيوخ ،
والحرص في العلماء والقراء . وفيهما أيضا من حديثه « يا نساء المؤمنات لا تحقرنَّ
جارة لجارتها ولو فرسن شاة . وللترمذى » تهادوا فان الهدية تذهب وحر

الصدر، ولا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة الفرسن العظم قليل اللحم وهو خف اليعير أيضا كالحافر للدابة وقد يستعار للشاة وهو الظلف. ونونه زائدة وقيل أصلية، ووحى الصدر بالتحريك غشه ووسواسه. ولاحمد من حديث عمر: لا يشبع الرجل دون جاره

قال في المستوعب: وحسن الجوار مأثور به فان للجار حقا وحرمة ثم ذكر كما ذكر الحسن وزاد في آخره ما لم يعص الله تعالى. وجاء رجل إلى أبي العباس أحمد بن يحيى بن ثعلب يشاوره في الانتقال عن محلة إلى أخرى لتأذى الجوار، فقال العرب تقول صبرك على أذى من تعرفه خير لك من استحداث من لا تعرفه. وكان الشيخ تقي الدين يقول هذا المعنى أيضا وروى البيهقي في مناقب الامام أحمد عن عثمان بن زائدة قال العافية عشرة أجزاء تسعة منها في التغافل. حدثت به أحمد بن حنبل فقال العافية عشرة أجزاء كلها في التغافل (١)

وروى أحمد عن عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال ما كثرت النعم على قوم قط الاكثر أعداؤها. وقد ذكرت خبر حذيفة عن النبي ﷺ قال « لا ينبغي للمؤمن أن يذل نفسه » قالوا يا رسول الله وكيف يذل نفسه قال « يتعرض من البلاء مالا يطيق » وقال بعضهم ان الهوان حمار الموت يألفه والحر ينكره والفيل والاسد

(١) يعني ان السلامة من أذى الناس تنحصر أسبابها في اظهار الغفلة عن شرورهم واذا هم يريهم انه لم يظن لها

ولا يقيم بدار الذل يالفها
هذا على الخسف مربوط برمته
والذليلان عبد السوء والوتد (١)
وذا يشج فلا يرثي له أحد
وقال آخر

اذا كنت في دار يهينك أهاها
ولم تك مكبولا بها فتحول
وقال آخر

لا تأسفن دلي خيل تفارقه
فالناس مبتذل والارض واسعة
ان الاقاصي قد تدنوا فتألف
فيها مجال لدى لب ومنصرف
وقال آخر

اذا ما لخر هان بأرض قوم
وقد هُنا بأرضكم وصرنا
فليس عليه في هرب جناح
كقيء الارض تذروه الرياح
وقال آخر .

واذا الديار تنكرت عن حالها
ليس المقام عليك حقا واجبا
فدع الديار وأسرع التحويلا
في منزل يدع العزيز ذليلا
وقال آخر

وكنت اذا ضاقت علي محلة
وما خاب بين الله والناس عامل
تيممت أخرى ماعلي تضيق
له في التقى أو في المحامد سوق

(١) قال في تاج العروس : وأنشد المصنف في البصائر :

ولا يقيم على ضيم يراد به
أقول وفي بعض كتب البلاغة
ولا يقيم بدار الذل يعرفها
إلا الأذلان غير الاهل والوتد

ولا ضاق فضل الله عن متعنف
ولكن اخلاق الرجال تضيق (١)
وقال آخر

اذا كنت في دار حاولت رحمة
فدعها وفيها ان أردت معاد
وقال آخر

اصبر على حدث الزمان فانما
فرج الشدائد مثل حل عقال
فذا خشيت تمذرا في بلدة
فاسدد عليك بعاجل الترحال
ان المقام على الهوان مذلة
والجز آفة حيلة المحتال
وقيل

لا يمنعك خفض العيش في دعة
نزوع نفس إلى أهل وأوطان
تلقى بكل بلاد إن نزلت بها
أهلا بأهل وجيرانا بجيران
وقال ابن عبد البر حين رحل من اشبيلية

وقائلة مالي أراك مرحلا ؟
فقلت لها صبرا واسمع القول بجحلا (٢)
تنكر من كنا نسر بقربه
وعاد زناقا بمد ما كان سلسلا
وحق لجار لم يوافقه جاره
ولا لا يمتنه الدار أن يترحلا
أليس بحزم من له الظل مقعد
إذا ادركته الشمس أن يتحولا
بليت بحمص والمقام ببلدة
طويلا لعمرى مخاق يورث البلاء
إذا هان حر عند قوم أتاها
ولم ينأ عنهم كان أعمى وأجهلا
ولم تضرب الامثال الا لعالم
ولا غرب الانسان الا ليعقلا

(١) البيت الثالث هذا ساقط من النسخة النجدية

(٢) كذا بالاصول وفيه كسر

قال ابن عبد البر قيل للاوزاعي رجل قدم الى ضيفه الكاهن
والزيتون وعندهم اللحم والعسل والسمن؟ فقال لا يؤمن هذا بالله ولا باليوم
الآخر . قال الشاعر

طعامي طعام الضيف والرحل رحله ولم يلهمني عنه غزال مقنع
أحدثه ان الحديث من القرى وتعلم نفسي انه سوف يهجم
وقال آخر

يستأنس الضيف في أيماننا أبداً فليس يعلم خلق أينما الضيف
وقال حسان

يفشون حتى ماتهم كلابهم لا يسألون عن السواد المقبل

وقد عرفت كلابهم ثياني كأني منهم ونسيت أهلي
وقال آخر

أضاحك ضيفي قبل انزال رحله ويخصب عندي والمحل جديب
وما لخصب للاضياف ان يكثر القرى ولكنما وجه الكريم خصيب
وقيل :

ضيفك قابله بشرك وليكن له منك ابرار الحديث وعونه

وقيل

تراهم خشية الاضياف خرسا يصلون الصلاة بلا أذان

وقيل

ذريني فان الشح يا أم مالك لصالح أخلاق الرجال سروق

ذريني وحظي في هواني اني على الحسب السالي الرفيع شفيق

فصل

في حب الفقر والموت والحذر من الدنيا

قال المروذي قال ابو عبد الله : كأنتك بالموت وقد فرق بيننا ، أنا لا أعذل بالفقر شيئا ، أنا أفرح اذا لم يكن عندي شيء ، اني لا أتمنى الموت صباحا ومساء ، أخاف ان أفتن في الدنيا . قال مسروق انما تحفة المؤمن قبره . وقال اسحاق بن هاني : قال أبو عبد الله : قال الحسن اهينوا الدنيا فوالله لا ههنا ما تكون حين تهان . وقال احمد ايضا الغنى من العافية ، وقال له رجل اوصني ، قال اعز أمر الله حينما كنت يعزك الله

وقال يحيى الجلا سمعت احمد بن حنبل يقول عزيز علي ان تذيب الدنيا اكباد رجال وعت صدورهم القرآن . وقال ابراهيم بن هاني اختفى عندي احمد بن حنبل ثلاث ليال ثم قال لي اطلب لي موضعا حتى ادور ، قلت اني لا آمن عليك يا أبا عبد الله فقال النبي ﷺ اختفي في النار ثلاثة ايام ، وليس ينبغي أن تتبع سنة رسول الله ﷺ في الرخاء وتترك في الشدة . وطلبه المأمون فمات قبل ان يصل اليه ، قال صالح قال ابي وكنت ادعو الله ان لا اراه فحدثني ابي حدثنا معمر بن سليمان عن فرات بن سليمان عن ميمون عن مهران قال : ثلاثة لا تبلون نفسك بهم : لا تدخان على سلطان وان قلت أمره بطاعة ، ولا تدخان على امرأة وان قلت اعلمها كتاب الله ، ولا تصغين سمعك لذي هوى فانك لا تدري ما تعلق قلبك منه ، قال صالح سمعت

أبي رحمه الله يقول والله لقد أعطيت المجهود من نفسي ولوددت اني انجو
من هذا الامر كفافا لا دلي ولا لي

وروى الخلال عن محمد بن موسى عن أبي جعفر محمد بن زهير أن
رجلا أتى أحمد فسأله عن شيء فاجابه فقال له جزاك الله عن الاسلام
خيرا، فغضب وقال له من اناحتي يحزني الله عن الاسلام خيرا؟ أنت في
غير حل من جلوسك، قال رجل لعمر بن عبد العزيز جزاك الله عن
الاسلام خيرا. وقال ابراهيم بن عبد الله عن أحمد ما سمعت كلمة كانت أقوى
لقبي وأقر لعيني في المحنة من كلمة سمعتها من فقير أعمى في رحبة طرق (١)
قال لي. يا أحمد إن تهلك في الحق مت شهيدا، وإن عشت عشت حميدا. وقال
اسحاق بن حنبل عم أحمد يا أبا عبد الله قد أعذرت فيما بينك وبين الله
تعالى وقد أجاب اصحابك واليوم بقيت في الحبس والشر، فقال لي يا عم
إذا أجاب العالم تقية والجاهل مجهل فمتي يتبين الحق؟ فامسكت عنه وقل
ابن المنادي دخل أحمد بن داود الحداد على أبي عبد الله الحبس قبل
الضرب فقال له في بعض كلامه يا أبا عبد الله عليك رجال ولاك صبيان
وأنت معذور - كأنه يسهل عليه الاجابة - فقال له أحمد بن حنبل ان كان
هذا عقلك فقد استرحمت، وقال أبو جعفر الرازي كان اسحاق بن ابراهيم
يقول أنا والله رأيت يوم ضرب أحمد وقد ارتفع من بعد انخفاضه،
والعقد من بعد انحلاله، ولم يفتن لذلك لذهول عقل من حضره، ومارأيت

يوما كان اعظم من ذلك اليوم، وقال الحسن بن الصباح البزار أحد الأئمة الاعلام ثنا سيدنا وشيخنا أحمد بن حنبل وقال قد كان ههنا أحمد بن حنبل وبشر بن الحارث وكنا نرجو أن يحفظنا الله تعالى بهما، انهما ماتا وبقي سرى، فاني أرجو أن يحفظنا الله بسري. وقد قال أبو الفضل الحسن بن محمد ابن أعين سمعت أحمد بن حنبل يقول لا لبشر — يعني الخافي — وما نرجو من استغفاره لنا لكننا في عنته. وفي أبو زرعة قلت لأحمد بن حنبل كيف تخلصت من سيف المعتصم وسوط الثواق؟ فقال لو وضع الصدق على جرح لبرى، ووقل خلف جاني أحمد بن حنبل يسمع حديث أبي عوانة فاجتمعت أن أرفعه فاني وقيل لا أجلس إلا بين يديك، امرنا أن نتواضع لمن نتعلم منه، وقيل محمد بن محمد بن عمر أبو الحسن العطار إنه رأى أحمد ابن حنبل أخذ لداود بن عمر بالركاب ذكره الحافظ تقي الدين بن الاخير فيمن روى عن أحمد. وذكر أيضا أن أحمد بن سعيد الرباطي — لأنه تولى الرباطات فنسب اليها — قال سمعت أحمد بن حنبل يقول أخذنا هذا العلم بالذل فلا ندفعه إلا بالذل، وقال الرباطي قدمت على أحمد بن حنبل فجعل لا يرفع رأسه الي، فتمت يا أبا عبد الله انه يكتب عني بخراسان وان عاملتني بهذه المعاملة رموا بحديثي، فقال لي أحمد وهل بد يوم القيامة ان يقال اين عبد الله بن طاهر واتباعه؟ انظر اين تكون منهم؟ فقلت يا أبا عبد الله انما ولاني امر الرباط لذلك دخلت قال فجعل يسكر ذلك علي

وينبغي أن يخفض صوته عنده قل الشيخ تقي الدين من رفع صوته على غيره علم كل عاقل أنه قلة احترام له انتهى كلامه ولما رفع صوته سعد على أبي جهل قال له بعض قریش لا ترفع صوتك على أبي الحكم. وقد قال تعالى (واغضض من صوتك) أي انقص منه، ومنه قوله غضضت بصري، وفلان يغض بصره من فلان (ان أنكر الاصوات) أي أقبح يقول أنا فلان بوجه منكر أي قبيح. وقال المبرد تأويله أن الجهر بالصوت ليس بمحمود وأنه داخل في باب الصوت المنكر وقال ابن قتيبة: عرفه قبح رفع الاصوات في المخاطبة بقبح أصوات الحمير لأنها عالية. قال ابن زيد لو كان رفع الصوت خيرا ما جعله الله للحمير، وقال سفيان الثوري صباح كل شيء تسبح لله إلا الحمار فإنه ينهق بلا فائدة، ذكر ذلك ابن الجوزي وغيره

وقال ابن عقيل في الفنون مما وحدته في آداب أحمد رضي الله عنه أنه كان مستندا وذكر عنده ابن طهمان فأزال ظهره عن الاستناد وقال لا ينبغي أن يجري ذكر الصالحين ونحن مستندون، قال ابن عقيل فأخذت من هذا حسن الأدب فيما يفعله الناس عند امام العصر من النهوض لسماع توقيعاته. وقد ذكر هذا الحافظ ابن الأثير فيمن روى عن أحمد في ترجمة أبي زرعة الرازي قال سمعت أحمد بن حنبل وذكر عنده إبراهيم بن طهمان وكان متكئا من علة فاستوى جالسا وقال لا ينبغي أن يذكر الصالحون فنتكئ. وقال الشافعي لا يطالب هذا العلم أحد بالملك وعزة النفس فيفلاح

لكن من طلبه بذلة النفس وضيق العيش وخدمة العلم وتواضع النفس
أفلح . وقال أبو توبة البغدادي رأيت أحمد بن حنبل عند الشافعي في
المسجد الحرام فقلت له يا أبا عبد الله هذا سفيان بن عيينة في ناحية المسجد
يحدث فقال هذا يفوت وذاك لا يفوت (١)

وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما قبض رسول الله ﷺ
قلت لرجل من الانصار هلم فلنسال أصحاب رسول الله ﷺ فانهم اليوم
كثير ، قال واعجبا لك يا ابن عباس أرى الناس يفتقرون اليك وفي الناس
من أصحاب رسول الله ﷺ من فيهم ؟ قال فترك ذلك وأقبلت أنا أسأل
أصحاب رسول الله ﷺ عن الحديث فان كان ليبلغني الحديث عن الرجل
فآتي بابه وهو قائل فأوسد ردائي على بابه تسفي الريح علي من التراب
فيخرج فيقول يا ابن عم رسول الله ﷺ ما جاء بك ؟ ألا أرسلت الي
فأتيك ؟ فأقول أنا أحق أن آتيك ، فأسأله عن الحديث ، قال فعاش ذلك
الرجل الانصاري حتى رأيته وقد اجتمع الناس حولي فيقول هذا الفتى
كان أعقل مني

وفي الصحيحين أن رسول الله ﷺ قرأ على أبي بن كعب (لم يكن
الذين كفروا) وأن الله أمره بذلك ، قال بعضهم قرأ عليه لتعليمه ، وقال

(١) يعني ان ما عند الشافعي من الفهم والفقه يفوت من لم يسمعه منه وما عند
سفيان من الرواية لا يفوت لانه يوجد عند غيره . ورويت عبارة أحمد بلفظ
صريح في هذا

بعضهم ليسن التواضع في أخذ الانسان من العلوم عن أهلها وإن كانوا دونه
في النسب والدين والفضيلة والمرتبة والشهرة وغير ذلك، وليدبه الناس على
فضيلة أبي وتقديمه فيجتهدون في الأخذ عنه، وإنما خص هذه السورة
لاقتضاء الحال الاختصار مع أنها جامعة .

وكان علي بن الحسين زين العابدين يدخل المسجد فيشق الناس حتى
يجلس في حلقة زيد بن أسلم فموتب في ذلك فقال ان العلم يبتغى ويؤتى
ويطلب من حيث كان . وكان عروة بن الزبير يقول لبنيه : انا كنا صفار
قوم وانا اليوم كبار وانكم ستكونون مثنا ان بقيتم ، ولا خير في كبير لا علم
عنده ، وقال عبد الملك بن عمير لقد رأيت عبد الرحمن بن أبي ليلى في
حلقة فيما نقر من الصحابة يستمعون لحديثه وينصتونه منهم البراء بن عازب .
وعن الاصمعي قل من لم يحمل ذل التعلم ساعة بقي في ذل الجهل أبدا

وقال عبد الله بن الممتز : المتواضع في طلب العلم أكثرهم علما كما أن
المكان المنخفض أكثر البقاع ماء . وقد نظم هذا ابو عامر النسوي فقال

العلم يأتي كل ذي خفض ويأتي كل آبي

كالماء ينزل في الوها د وليس يصعدني الروابي

وكذلك ينبغي أن يحتمل الطالب ما يكون من الشبخ أو من بقية
الطلبة لثلاث يقوته العلم فتفوته الدنيا والآخرة مع حصول العدو طلبة ،
وشماتة الاعداء من الاربة المأمور بالاستعاذة منهم في الصحيحين في قوله
عليه السلام « تعوذوا بالله من جهد البلاء ودرك الشقاء ، وسوء القضاء »

وشماتة الاعداء ، وقد قيل :

لحبرة نجالني نهاري أحب إلي من أنس الصديق
ورزمة كاغد في البيت عندي أعز إلي من عدل الدقيق
ولطمة عالم في الخلد مني ألد علي من شرب الرحيق
وقال الشافعي غضب الاعمش يوما على رجل من الطلبة فقال آخر
لو غضب علي مثلك لم أعد اليه فقال له الاعمش اذا هو أحق مثلك يترك
ما ينفعه لسوء خلقي . ذكره البيهقي

فصل

في الوحدة والعزلة والتواضع في سيرة أحمد

قال عبد الله كان أبي أصبر الناس على الوحدة ، وقال لم ير أحد أبي
إلا في مسجد أو حضور جنازة أو عيادة مريض ، وكان يكره المشي في
الاسواق . وقال الميموني عنه : رأيت الوحدة أروح لقلبي
وقال المروزي ذكرت لأبي عبد الله عبد الوهاب على أن يلتقيا
فقال أليس قد كره بعضهم اللقاء وقال يتزين لي وأتزين له ، وكفى بالعزلة
علما ، والفقيه الذي يخاف الله ، وقال لي أبو عبد الله قل لعبد الوهاب اخمل
ذكرك ، فاني أنا قد بليت بالشهرة ، وقال غيره عن أحمد طوبى لمن أخمل
الله ذكره . ونقل غيره عن أحمد أنه قال أشتهي مالا يكون : أشتهي مكانا
لا يكون فيه أحد من الناس

وقال أبو عبد الله أحمد بن محمد المسيبي قلت لأبي عبد الله اني أحب

أن آتيك فأسلم عليك ولكن أخاف أن تكره الرجل ؟ فقال انا لنكره ذلك . وقال الاثم سمعت الهيثم بن خارجة قال لابي عبدالله أنت عروس، تزار ولا تزور. ومن نظر في سيرة أبي عبدالله وترجمة ما سبق وما يأتي وما لم نذكره وجد همته في الخيرات والطاعات من أعلى الهمة، وأنه يصدق عليه ما رواه الحاكم في تاريخه عن الاصمعي أن دغفلا دخل على معاوية فقال له أي بيت أنخر ؟ قال قول الشاعر :

له هم لا منتهى لكبارها وهمته الصغرى أجل من الدهر

له راحة لو أن معشار جودها على البر كان البر أندى من البحر

وقال صالح كان أبي اذا دعا له رجل يقول الاعمال بخواتيمها، وقال

عامر للامام احمد يا أبا عبد الله بلغني انك رجل من العرب فنأى العرب

أنت ؟ فقال لي يا أبا النعمان نحن قوم مساكين وما نصنع بهذا ؟ فكان ربما

جاءني أريده على أن يخبرني فيعيد لي مثل ذلك الكلام ولا يخبرني بشيء

وقال عبد الله بن الرومي كنت كثيراً ما أرى أبا عبد الله احمد بن حنبل

يعني وهو بالبصرة يأتي الى مسجد بني مازن فيصلي فيه فقلت يا أبا عبد الله

اني أراك كثيراً تصلي في هذا المسجد، قال انه مسجد آبائي . وقال الخلال

حدثنا المروذي : قال حضرت ابا ثور سئل عن مسألة فقال قال أبو عبدالله

إمامنا او قال شيخنا احمد بن حنبل فيها كذا وكذا ، فجعل السائل يدعو

له ولم يسأله عن رأيه، فلما مضى التفت اليها فقال هذا لو أخبرته عن رأيي

ليكان - يعني يطول - فحيث قلت له احمد بن حنبل مروستك ، وجاء

رجل الى أبي عبد الله فقال ان لي وائدة مقعدة تسالك أن تدعو لها قال
ففضض وقال كيف قصدتني؟ قل لوالدتك تدعو لي، هذه مبتلاة، وأنا
معاफी . ثم دعا لها وعوفيت

وجاء رجل الى أبي عبد الله من سمرقند بكباب عبد الله بن عبد الرحمن
الى أبي عبد الله يجعل له مجاسا فأهدى الى أبي عبد الله يوم ثوبا فأعطاه
رجلا فقال اذهب به الى السوق فتو .، فذهب فجاء نيف وعشرون درهما
فحجبه أبو عبد الله حتى اشترى له ثوبين ومقنعة او ثوبا ومقنعة وبعث
به اليه ثم أذن له خدثه ، وقال عبد الله رأيت أبي اذا اختفى اكثر ذلك
يقرأ القرآن ، وقال الاثرم ربما ترك اصحاب احمد بن حنبل اشياء ليس
لها تبة عند الله مخافة ان يعيروا بأحمد بن حنبل رضي الله عنه ، وقال
احمد بن الحسن الترمذي رأيت أبا عبد الله يشتري من السوق الخبز ويحمل
بنفسه في الزنبل ، ورأيت يشتري الباقل غير مرة ويحمله في زبدية أو شيء
آخر فيحمله وهو آخذ بيد عبد الله ابنه ، وقال صالح كان أبي ربما خرج
الى البقال فيشتري جرزة حطب فيحمله

وقال الخلال أخبرنا المروزي سمعت أبا عبد الله يقول كان يحيى بن
يحيى قد أوصى لي بحجة قال فقرحت بها وأردت أن آخذها قال وكانت
أعجبني الجبة فملت رجل صالح وقد يصلي فيها ، قال فجأوا بها ومعه شيء
آخر فرددته كله . وقال الفضل بن زياد عن احمد بن حنبل : ما أعظم بركة
المغزل ، وقال المروزي سمعت أبا عبد الله يقول : الخوف من عني أكل الطعام

والشراب فما اشتبهه . وقال الخلال أخبرني أبو بكر بن صدقة سمعت محمد ابن عبد الرحمن الصيرفي قال أتيت أحمد بن حنبل أنا وعبد الله بن سعيد الجمال وذلك في آخر سنة المائتين فقال أبو عبد الله لعبد الله بن سعيد يا أبا محمد ان اقواما يسألوني أن أحدث فهل ترى ذلك؟ قال فسكت أبو عبد الله وأطال السكوت، قال فقلت انا لا أُنبي عبد الله اجيبك انا؟ قال تسكلم، قال قلت له إن كنت تشتهي أن تحدث فلا تحدث، وإن كنت تشتهي أن لا تحدث فحدث. قال وكان أبا عبد الله استحسن ذلك . قال فلما انبسط في الحديث قال فظننت انه كان لا يشتهي أن يحدث . وقيل لبشر بن الحارث يا أبا نصر الرجل يكون عنده علم من القرآن فترى له أن يجلس فيعلم الناس؟ قال إن كان يحب ذلك فلا يجلس

فصل

الخوف والرجاء وما قيل في تساويها وعدمه

قال الامام احمد رضي الله عنه : سبحانه ما أغفل هذا الخلق عما أمامهم ، الخائف منهم مقصر ، والراجي متوان . وقال المروزي سمعت الامام احمد قال الخوف منعي عن اكل الطعام فما اشتبهه فاذا ذكرت الموت هان علي كل شيء . وقد تقدم . وقل ابراهيم الحربي سمعت احمد يقول إن احببت ان يدوم الله لك على ما تحب فدم له على ما يحب ، والخير فيمن لا يرى لنفسه خيرا . وروى الحاكم في تاريخه عن وكيع سمعت سفیان يقول لا يتيق الله احد الا اتقاه الناس شاؤا أم أبوا . وعن عبد الرحمن بن بشر بن

الحكيم العالم ابن العالم قال سمعت سفيان بن عيينة يقول من استغنى بالله أحوج الله عز وجل إليه الناس

وقال ابن هانئ: قال لي أبو عبد الله ينبغي للمؤمن أن يكون رجلاؤه وخوفه واحدا، وقال غيره عنه فإيهما أرجح صاحبه هلك. انتهى كلامه. وينبغي أن يكون رجاء المريض أكثر وقطع به صاحب النظم وقال أحمد لرجل لو صححت ما خفت احدا. وقد قيل

فما في الأرض أشجع من برىء ولا في الأرض أخوف من مريب
قال ابن عبد البر في كتاب بهجة المجالس: كان يقال من خاف الله ورجاه آمنه خوفه ولم يجرمه رجاءه، قال وكتب بعض العلماء إلى بعض أخوانه أما بعد فإنه من خاف الله أخاف الله منه كل شيء، ومن لم يخف الله أخافه الله من كل شيء، والحسن بن وهب وينسب إلى الشافعي رضي الله عنه والله أعلم (١)

خف الله وأرجه لكل عظمة ولا تطع النفس المجوج فتندما

(١) لعله أبقى الجزم ولم يرتض إطلاق القول بل فوضه إلى الله تعالى لضعف نظم البيتين الأولين واختلال وزن الأول وعدم التثامهما مع الثالث لاختلاف الخطاب فإنه فيه لله تعالى وهو يروى عن الشافعي مع أبيات أخرى روى عن المزني أنه قال في مرض موته وهي:

ولما قسا قاي وضائق مذاهبي	جعلت رجائي نحو عفوك سلما
تعاظمني ذنبي فلما قرنته	بعفوك ربي كان عفوك أعظما
فمازالت ذا عفوك عن الذنب لم تزل	تجود وتعفو منة وتكرما

وكن بين هاتين من الخوف والرجا وأبشر بعفو الله ان كنت مسلما
فلما قسا قلبي وضافت مذاهبي جعلت الرجا مني لعفوك سلما
وقال آخر

واني لارجو الله حتى كأنا أرى بجميل الظن ما الله صانع
وقال منصور الفقيه

قطعت رجائي من بني آدم طرا فأصبحت من رق الرجا لهم حرا
وعدل يأسى بينهم فأجلهم اذا ذكروا قدرا كأدناهم قدرا
غنى عنهم بالله لا متطاولا على أحد منهم ولا قائلا هجرا
وكيف يعيب الناس بالنع مؤمن يرى النفع ممن يملك النفع والضرا
عليه اتكالي في الشدائد كلها وحبي به عند الشدائد لي ذخرا

وأشد بعضهم وهو عبد الله بن محمد بن يوسف

أسبر الخطايا عند بابك واقف على وجل مما به أنت عارف
يخاف ذنوبا لم يغب عنك غيبها ويرحوك فيها فهو راج وخائف
فن ذا الذي يرجي سواك ويتقى ومالك في فصل القضاء مخالف
فيا سيدي لا تخزني في صحيفتي اذا نشرت يوم الحساب الصحائف
وكن مؤنسي في ظلة القبر عندما يصد ذوو القربى ويجفوا الموالف
لئن ضاق عني عهوك الواسع الذي أرجي لاسرافي فاني لتاف



فصل

(في طلب العلم وما يبدأ به منه وما هو فريضة وما هو فضيلة منه ، وفضل أهله)
 قال الميموني : سألت أبا عبد الله أيهما أحب إليك ابداً ابني بالقرآن
 أو بالحديث ؟ قال لا بالقرآن قلت أعلمه كله ؟ قال لا أن يسرف تعلمه منه . ثم
 قال لي اذا قرأ أولاً تعود القراءة ثم لزمها . وعلى هذا أتباع الامام أحمد
 الى زمننا هذا . وسيأتي قريباً قول ابن المبارك ان العلم يقدم على نفل القرآن
 وهذا متعين اذا كان مكافئاً لانه فرض فيقدم على النفل وكلام أحمد والله
 أعلم انما هو في الصغير كما هو ظاهر السياق والذي سأل ابن المبارك كان
 رجلاً فلا تعارض ، وأما الصغير فيقدم حفظ القرآن لما ذكره أحمد من
 المعنى ، ولانه عبادة يمكن ادراكها والفرغ منها في الصغير غالباً ، والعلم عبادة
 العمر لا يفرغ منه فيجمع بينهما حسب الامكان ، وهذا واضح وقد يحتمل أن
 يكون العلم أولى لمسيئس الحاجة اليه لصعوبته وقلة من يعتني به بخلاف
 القرآن ولهذا يقصر في العلم من يجب عليه طلبه ولا يقصر في حفظ القرآن
 حتى يشتغل بحفظه من يجب عليه الاشتغال في العلم كما هو معلوم في
 العرف والعادة .

وقال ابن هانيء لأحمد ما معنى « لو كان القرآن في إهاب ما مسته النار ؟ »
 قل هذا يرجي لمن القرآن في قابه أن لا تمسه النار ، « في إهاب » يعني في قلب
 رجل ، وقال أيضاً في الحديث . وقال اسماعيل الشالنجي عن أبي عبد الله قال والذي
 يجب على الانسان من تأيم القرآن والعلم ما لا بد له منه في صلاته واقامة

دينه، وأقل ما يجب على الرجل من تعلم القرآن فاتحة الكتاب وسورتان .
 كذا وجدته، ولعله رسورة، وإلا فلا أدري ما وجهه؟ مع أنه إنما يجب حفظه
 ما بلغ أن يجزئه في صلاته وهو الفاتحة خاصة في الأشهر من أحمد والمسئلة
 مرووفة في الفقه. وقد قال ابن حزم في لاجماع قبل السبق والروي اتفقوا
 أن حفظ شيء من القرآن واجب ولم يتفقوا على ماهية ذلك الشيء ولا
 كميته بما يمكن ضبط اجماع فيه إلا أنهم اتفقوا على أنه من حفظ أم القرآن
 بسم الله الرحمن الرحيم وسورة أخرى معها فتدأى فرض الحفظ، وأنه
 لا يلزمه أكثر من ذلك. واتفقوا على استحباب حفظ جميعه وإن ضبط
 جميعه واجب على الكفاية لامتعين. وروى الخلال عنه أنه سئل عن رجل
 حفظ القرآن وهو يكتب الحديث يختلف إلى مسجد يقرأ ويقرأ
 ويفوته الحديث أن يطالبه فإن طلب الحديث فاته المسجد وإن قصد المسجد
 فاته الحديث فما تأمره؟ قال بذا وبذا فأعدت عليه القول مرارا كل ذلك
 يجيبني جوابا واحدا بذا وبذا. وسأل رجل لابن المبارك يا أبا عبد الرحمن
 في أي شيء أجعل فضل يومي في تعلم القرآن أو في تعلم العلم؟ فقال هل
 تحسن من القرآن ما تقوم به صلاتك؟ قال نعم قال عليك بالعلم.
 وقل أحمد في رواية أحمد بن الحسين وقيل له طلب العلم فريضة؟ قال نعم
 لا مردنك وما تحتاج إليه من أن ينبغي أن تعلمه، وتل في رواية أبي الحارث: يجب
 عليه أن يهاب من العلم ما يقوم به دينه ولا يفرط في ذلك قلت فكل العلم
 يقوم به دينه؟ قل انقض الذي يجب عليه في نفسه لا بدله من طلبه. قلت

مثل أدرشي؟ قال الذي لا يسهه جهله صلاته وصيامه ونحو ذلك. وقال عبد
الله سألت أبي عن الرجل يحب عليه طلب العلم؟ قال أما ما يقيم به دينه
من الصلاة والزكاة وذكر شرائع الإسلام فقال ينبغي أن يتعلم ذلك. وقال
ابن منصور لأبي عبد الله تذاكر به من ليلة أحب إليك من أحيائها؟ قال
العلم الذي ينتفع به الناس في أمر دينهم. قلت الصلاة والصوم والحج والطلاق
ونحو هذا؟ قال نعم قال ابن منصور قال لي إسحاق بن راهويه « طلب العلم
واجب » لم يصح الخبر فيه إلا أن معناه قائم يلزمه طلب ما يحتاج إليه من
وضوئه وصلاته وزكاته إذا وقعت فلا حاجة للوالدين في ذلك. وأما من خرج
يبتغي علما فلا بد له من الخروج بأذن الأبوين لأنه فضيلة فالنوازل لا تبتغي
الأبوان إلا بهما وقال المروزي لأبي عبد الله الرجل يطلب العلم ويستأذن
والدته فتأذن له وهو يعلم أن المقام أحب إليها؟ قال إذا كان جاهلا لا يدري
كيف يطلاق ولا يصلي فطلب العلم أحب الي. وإن كان قد عرف فالمقام
عليها أحب الي. وروى الخلال عنه أن رجلا سأله إني أطلب العلم وإن
أني تمنعني من ذلك تريد حتى أشتغل في التجارة قل لي دارها وأرضها ولا تدع
الطلب وقال له رجل غريب عن بلد طلب العلم أحب إليك؟ ثم أرجع
إلي أمي؟ فقال له إذا كان طلب العلم مما لا بد أن تطلبه فلا بأس؛ وسأله رجل
قدمت الساعة وليس أدرى شيئا مما أمرني؟ فقال أبو عبد الله عليك بالعلم. وقال
إسحاق بن إبراهيم سألت أبا عبد الله عن الرجل يكره له أبوان موثران يريد
طلب الحديث ولا يأذنان له؟ قال يطلب منه بقدر ما ينفعه العلم لا يعدله شيء.

وفي الصحيحين عن معاوية مرفوعا « من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين » وعن عمر مرفوعا « ان الله يرفع بهذا العلم أقواما ويضع به آخرين » وعن أبي هريرة مرفوعا « من سلك طريقا يتقي به فلما سهل الله له به طريقا الى الجنة » رواهما مسلم

وقال ابن مسعود : ان أحدكم لم يولد عالما وانما العلم بالتعلم . وقال أيضا : اغدُ عالما أو متعلما ولا تغد إمامة بين ذلك . وقال أيضا اغد عالما أو متعلما أو مستمعا ولا تكن الرابع فتهلك ، وقال حماد بن حميد عن الحسن قال أبو الدرداء كن عالما أو متعلما أو محبا أو متبعا ولا تكن الخامس فتهلك . قال الحسن هو المبتدع ، قال البيهقي وروي مثله عن ابن مسعود وروي مرفوعا وهو ضعيف وقال أبو الدرداء : العالم والمتعلم في الاجر سواء وسائر الناس همج لا خير فيهم

وقال الثوري عن الاعمش عن أبي وائل عن ابن مسعود تسلموا فان أحدكم لا يدري متى يحتاج اليه ، وقال عبد الرزاق عن أيوب عن أبي قلابة عن ابن مسعود عليكم بالعلم قبل أن يقبض وقبضه ذهاب أهله ، وعليكم بالعلم وإياكم والتنطع والتعمق ، وعليكم بالمتق فانه سيجيء أقوام يتلون كتاب الله وينبذونه وراء ظهورهم . وقال الحسن : قال رسول الله ﷺ « انما مثل العلماء في الارض مثل النجوم في السماء اذا رآها الناس اقتدوا بها ، واذا غميت عليهم تحيروا » وعن أبي امامة مرفوعا « فضل العالم على العابد كفضلي على أدناكم ، ان الله وملائكته وأهل السموات والارض حتى النملة في جحرها

وحتى الحوت ليصلون على معلم الناس الخير» رواه الترمذي وقال صحيح غريب وعن أبي الدرداء مرفوعاً « إن العالم ليستغفر له من في السموات ومن في الأرض والحيتان في جوف الماء ، وإن فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب ، وإن العلماء ورثة الأنبياء ، وإن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً ، وإنما ورثوا العلم فمن أخذه به أخذ بحظ وافر » رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه بنحوه ، وأما ما ذكره بعض الناس « علماء أمتي كأنبياء بني إسرائيل » فلم أجده أصلاً ولا ذكر له في الكتب المشهورة المعروفة ولا يصح .

وروى الخلال عن أنس رضي الله عنه قال « طلب العلم فريضة » وروى ابن شاهين ثنا سليمان الأشعث ثنا حفص بن مسافر الشيشي ثنا يحيى بن حسان ثنا سليمان بن قره عن ثابت عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « طلب العلم فريضة على كل مسلم » كما هم ثقات إلا سليمان فإنه مختلف فيه ، قال أحمد لا أرى به بأساً لكنه يفرط في التشيع وضعفه ابن معين ، وقال أبو زرعة ليس بذلك ، وقال أبو حاتم ليس بالميتين وقال النسائي ليس بالقوي ، وقال ابن عدي أحاديثه حسان ، ورواه حسان ابن سارة عن ثابت لكن حسان ضعيف ، قال ابن شاهين وهذا حديث غريب من أصح حديث في هذا الباب ، ورواه ابن ماجه من رواية حفص ابن سليمان القاري وهو متروك عندهم وفيه « وواضع العلم عند خير أهله كتملح الخنازير الجواهر والذهب » وقال ابن عبد البر : هذا حديث يروى

عن أنس عن النبي ﷺ من وجوه كثيرة كلها معلولة لاحجة في شيء منها
عند أهل العلم بالحديث من جهة الاسناد

وقال الترمذي ثنا محمد بن حاتم المؤدب ثناعلي بن ثابت ثنا عبد الرحمن
ابن ثابت بن ثوبان سمعت عطاء بن فروة سمعت عبد الله سمعت أباهريرة
سمعت النبي ﷺ يقول « الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله وما
والاه وعالم ومتعلم » اسناد جيد، وعبد الرحمن حديثه حسن قواه الاكثر .
قال الترمذي حسن غريب ورواه ابن ماجه من حديثه ورأى ابن الشيخير
ابن أخ له يتعبد فقال اي بني فضل العلم احب الي من فضل العبادة .
وقال مهنا قلت لأحمد حدثنا ما افضل الاعمال ؟ قال طلب العلم ، قلت لمن ؟
قال لمن صحت نيته ، قلت وأي شيء يصحح النية ؟ قال ينوي يتواضع فيه
وينفي عنه الجهل . وقال الحسن بن ثواب قال لي أحمد بن حنبل :
ما أدلم الناس في زمان أحوج منهم إلى طالب الحديث من هذا الزمان ،
قلت ولم ؟ قال ظهرت بدع فمن لم يكن عنده حديث وقع فيها . وقال بشر
الخافي لا أعلم على وجه الارض عملاً أفضل من طالب العلم والحديث لمن
اتقى الله وحسنت نيته . وقال سفيان ما أعلم شيئاً يراد الله به أفضل من
طلب العلم . وقد روي عن مجاهد قال طلبنا هذا العلم وما لنا فيه كبير نية ثم
رزق الله النية بعد وروى (١) هذا المعنى عن جماعة منهم حميد بن أبي ثابت
وسماك بن حرب . وقال يزيد بن هارون طلبنا العلم لنير الله فأبى أن يردنا

(١) قوله وقد روي عن مجاهد الى هنا ساقط من النسخة النجدية

الا الى الله. وقال عبد البراق: ناسمى قال: كان يقال ان الرجل لو طلب العلم
لغير الله فيأبى عليه العلم حتى يكرز لله

وروى الخلال اخبرني حرب ثنا عباس بن عبد العظيم ثنا يحيى بن
يمان قال قالوا للنفيان ان اصحاب الحديث يتكلمون بالحديث بغير نية، قل
طلبهم له نية. اسناد صحيح. وعن سفيان قال اما فضل العلم على غيره
لانه يتقي ربه. وعن الحسن قل يتقي الله لهذا العلم توما يعلم به ولا يضلونه
خشية وليست لهم نية بدينهم الله تعالى كي لا يضع العلم فيبقى عليهم حجة.
وعن ابن المبارك قل ما من شيء افضل من طلب العلم لله وما من شيء
أبغض الى الله من طلب العلم لغير الله

وقال أحمد ثنا بونس وشريح بن النعمان قل حدثنا فليح عن عبد الله
ابن عبد الرحمن أبي طوانة عن سعيد بن يسار عن أبي هريرة قل قل
رسول الله ﷺ « من تعلم عما مما يبتلي به وجه الله لا يتعلمه إلا ليصيب
به عرضا من الدنيا لم يند عرف الجنة » ورواه أبو داود عن أبي بكر بن
أبي شيبة عن شريح. فليح وان كان من رجل النصحيحين فقد تكلم فيه ابن
معين وأبو حاتم والنسائي وغيرهم، وفي معناه عن ابن عمر مرفوعا « من
تعلم علما لغير الله أو أراد به غير الله فليتبوأ مقعده من النار » رواته من مذي
وقال حسن عريب. وعن جابر مرفوعا « لا تعلموا العلم لتباهوا به العلماء
ولا تماروا به السفهاء ولا لتحدثوا به في المجالس، فمن فعل ذلك فالنار النار »
رواه جماعة منهم البيهقي، وانفرد به ابن ماجه عن الكتب الستة فرواه عن

محمد بن يحيى عن سعيد بن أبي مريم عن يحيى بن أيوب عن ابن جريج
 عن أبي الزبير عن جابر، ورواه ابن وهب عن ابن جريج مرسلًا. ويحيى
 ابن أيوب هو المنافقي وإن كان من رجال الصحيحين فقد تكلم فيه أحمد
 وأبو حاتم والدارقطني وابن القطان وغيرهم، وذكر جماعة هذا الخبر من منكريه
 وعن كعب بن مالك مرفوعاً « من طلب العلم ليحاري به العلماء أو
 ليحاري به السفهاء ويصرف به وجوه الناس إليه أدخله الله النار » رواه
 الترمذي وقال لا نعرفه إلا من هذا الوجه. وإسحاق بن يحيى بن طلحة
 ليس بالقوى عندهم. وفي مسلم عن أبي هريرة مرفوعاً حديث الثلاثة الذين
 يؤمر بهم إلى النار وهم المجاهد المرائي يقال أنه جريء، والمنفق المباهي يقال
 أنه جواد، والرجل الذي يقول تعلمت العلم وقرأت القرآن، فيقول الله
 كذبت إنما أردت أن يقال فلان جريء وفلان عالم وفلان قاريء وقد
 قيل، ثم يسحب على وجهه حتى يلقى في النار

وعن زيد بن أرقم مرفوعاً كان يقول « اللهم اني أعوذ بك من علم
 لا ينفع، وقلب لا يخشع، ونفس لا تشبع، ودعوة لا يستجاب لها » ورواه
 أبو داود الطيالسي عن حماد بن سلمة عن قتادة عن أنس مرفوعاً وفيه
 « وعمل لا يرفع » بدل « نفس لا تشبع » وكان ابن مسعود يقول تعلموا فمن
 علم فليعمل، وكان يقول اني لا حسب أن الرجل ينسى العلم للخطيئة يعملها.
 وعن الأعمش عن سعيد بن عبد الله بن جريج عن أبي بردة مرفوعاً
 « لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسئل عن أربع: عن عمره فيم أفناه؟

وعن دله ما ذا عمل به؟ وعن ماله من أين اكتسبه وفيه أنفقه؟ وعن جسمه فيم ابلاه؟ « اسناده جيد وسعيد روى عنه غير واحد وثقه ابن حبان ولا وجه لقول أبي حاتم مجهول، وروى حديثه هذا الترمذي وقال حسن صحيح وروى البيهقي هذا المتن من حديث معاذ

وقال ابن وهب : أخبرني يحيى بن سالم وفي نسخة سلام عن قمان ابن مقسم وهو كذاب متروك عندهم، وعن المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه » وأما ما روى الطبراني والبيهقي وغيرهما من حديث ابن المبارك عن الثوري عن سماك بن حرب عن ثعلبة بن الحكم قال قال رسول الله ﷺ « يقول الله تعالى للعلماء يوم القيامة اني لم أجعل حكمي وعلمي فيكم إلا وأنا أريد أن أغفر لكم على ما كان منكم ولا أبالي » فالظاهر أنه غير صحيح وتدل عليه الاخبار السابقة، ولو صح فالمراد به العلماء الاخيار، وقد قال البيهقي ولا أراه محفوظا، وروى ابن عدي والبيهقي وغيرهما من رواية صدقة بن عبد الله عن طلحة بن زيد وهو كذاب متروك بالاتفاق عن موسى بن عبيدة عن سعيد بن أبي هند عن أبي موسى الاشعري مرفوعا « يقول الله تعالى يوم القيامة للعلماء اني لم أضع علمي فيكم الا لعلمي بكم، ولم أضع علمي فيكم لا عذبكم، انطلقوا فقد غفرت لكم » وقال « يقول الله عز وجل لا تحقروا عبدا آتيته علما فاني لم أحقره حين علمته » قال ابن عدي هذا الحديث بهذا الاسناد باطل، وذكره في ترجمة طلحة بن زيد قال البيهقي وإنما يعرف

بعض هذا عن أبي عمرو الصنعاني قال « إذا كان يوم القيامة نزلت الملائكة العلماء فإذا فرغ من الحساب قال لم أجعل حكمي فيكم الا خيرا أریده فيكم ادخلوا الجنة بما فيكم »

وقال ابن المبارك اذا لم يكن عند الرجل مال فليس عليه واجب أن يتعلم الزكاة فاذا كان عنده مائتا درهم وجب عليه أن يتعلم كيف يخرجها وأن يضع وسائل الاعمال على هذا . ومن عطاء قال : من جالس مجلسا للذكر كثر سبعين مجلسا من مجالس الباطل ، فان كان ذلك المجلس في سبيل الله يكثر سبعين ألفا من مجالس الباطل . قال عطاء ومجالس الذكر كيف أصلي كيف أزكي كيف أحجج كيف أنكح كيف أطلق كيف أبيع كيف اشتري ؟ وقال اسحاق بن ابراهيم لابن عبد الله ان قوما يكتبون الحديث ولا أرى أثره عليهم ولا يرى لهم وقار ، فقال أبو عبد الله يثولون في الحديث الى خير ، وقال دخلت عليه يوما ومعى كتاب له فرميت به من قامتي فانهزني وقال تري بكلام الابرار ؟ وقال الشعبي زين العلم حلم اهله ، وقال أيضا ان هذا العلم لا يصلح إلا لمن فيه عقل ونسك ، فالיום يطلبه من لا عقل له ولا نسك فيه ، وقال ابن وهب عن الثوري عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار قال لم تر شيئا الى شيء أزين من حلم الى علم

وقال أبو داود لاهم كتبت الحديث بنية قال شرط النية شديد ولكن حبيب الي جمعة ، وقال عبد الله سألت أبا عن رجل ملك خمسمائة درهم وهو رجل جاهل أيحج بها أو يطلب العلم ؟ قال يحج لان الحج فريضة

وينبغي له أن يطلب العلم ، وقال المروزي قيل لابي عبد الله رجل له خمسمائة درهم ترى أن يصرفه في الفز والجهاد أو يطلب العلم ؟ قال اذا كان جاهلا يطلب العلم أحب إلي ، وقال في رواية يوسف بن موسى عجبت لمن يتشبث عن طلب العلم ويحتجون بالفضيل ولعل الفضيل قد اكتمى ليس يتشبث عن طلب العلم إلا جاهل ، وقال الربيع سمعت الشافعي يقول طلب العلم أفضل من صلاة النافلة وذكر البيهقي قال مطرف بن الشخير فضل العلم خير من فضل العبادة وخير دينكم الورع ، وروى مرفوعا بأسانيد ضعيفة وهو صحيح عن مطرف ذكره البيهقي ، وقال عبد الرزاق عن قتادة بن معمر عن مطرف قال حظ من علم أحب إلي من حظ عبادة ، سمعت ابن عباس يقول مذاكرة العالم ساعة أحب إلي من احياء ليلة ، وروى من طريق أخرى عن ابن عباس مثله

وقال ابن وهب اخبرني عتبة بن نافع عن زيد بن أسلم ان ابن مسعود كان يقول لئن أجلس مجلس فقه ساعة أحب إلي من صيام يوم وقيام ليلة ، وقال الاوزاعي سألت رجلا ابن مسعود أي الاعمال أفضل ؟ قال العلم ، فكرر عليه ثلاثا كل ذلك يقول العلم ، ثم قال ويحك إن مع العلم بالله ينفعك قليل العلم وكثيره ، ومع الجهل بالله لا ينفعك قليل العلم ولا كثيره ، وقال أبو نضرة عن أبي سعيد : مذاكرة الحديث أفضل من قراءة القرآن (١)

(١) يعني ان المذاكرة في علم الحديث وفقهه أفضل من التعبد بالقراءة من غير فهم ولا تفقه وأما كون تلاوة القرآن أفضل من قراءة الحديث نفسها فلا يختلف فيه مسلمان . ولعل أثر الزهري عنه (أي ابن مسعود) بهذا المعنى وان لم يربطه به لفظ ولا أسلوب ولا الراوي

وقال عبد الرزاق عن معمر عن الزهري ثنا عبد الله بن مثل الفقه ذكر ذلك البيهقي . وقال البخاري في التاريخ في ترجمة عبد الله بن مرة قال أحمد حدثنا يحيى بن سعيد سمعت الأعمش حدثني عمرو بن مرة سمعت أبا عبيدة قال قال أبو موسى لمحمد كبت أقعده من عبد الله أحب الي من عمل سنة في نفسى . وكأني يحيى يقول فيه سمعت أبا موسى فلم يقله لنا ، وقال يعلى عن الأعمش عن أبي اسحاق عن أبي عبيدة عن أبي موسى وهذا إنما قاله لما يحصل له من علمه وهديه وسمته ، قال ابن شهاب العلم أفضل من العمل لمن جهل ، والعمل أفضل من العلم لمن علم وقال حرب سمعت أحمد يقول الناس محتاجون الى العلم قبل الخبز والماء لان العلم يحتاج اليه الانسان في كل ساعة والخبز والماء في اليوم مرة أو مرتين .

وقال ابن هاني قيل له يطلب الرجل الحديث بقدر ما يظن أنه قد انفع به ؟ قال العلم لا يمدانه شيء ، وقال في رواية المروزي ليس قوم عندي خيرا من أهل الحديث ليس يعرفون الا الحديث (١) وقال في رواية أبي الخارث أهل الحديث أفضل من تكلم في العلم وقال أبو اسماعيل الترمذي سمعت أحمد وقال له رجل إن رجلا قال إن أصحاب الحديث قوم سوء ، فقال هذا زنديق . وقال الثوري أكثر وأمن الحديث فانه سلاح ، وقال ابن المبارك اني لا سمع الحديث ما أريد أن أحدث به ولا أنعمل به ولكن لا أعده لآخ من اخواني يقع في الشيء

(١) رواية المروزي ساقطة من النسخة النجدية ومنها انها لا يعرفون في أصول الدين بدع المتكلمين وفي فروعه آراء المتفقهين ، فالجواب لإضافي لاحقيقي

فأجده مخرجا، وقيل لأحمد إلى متى يكتب الرجل؟ قال حتى يموت، وقال نحن إلى الساعة نتعلم. وللترمذي من حديث أبي سعيد وقل حسن غريب «لن يشع المؤمن من خبر يسمعه حتى يكون انتهاء الجنة»

وروى الخلال بإسناد صحيح عن عمر قال تفقهوا قبل أن تموتوا. وذكره البخاري تمليقا بصيغة الجزم، قال الخطابي في كتاب الزلة يريد من لم يخدم العلم في صغره يستحي أن يخدمه بعد كبر السن وأدرك المؤددة، قول أبيه عن سفيان الثوري رحمه الله قال من ترأس في حديثه كان أدنى عقوبته أن يفوته حظ كثير من العلم. وعن أبي حنيفة رحمه الله قال من طلب الرياسة بالعلم قبل أن يهتدي يزل في ذلك مابق، وقيل للمبرد لم صار أبو العباس يعني ثعلب أحفظ منك للغريب والشعر؟ قال لا لأنني ترأست وأنا حدث وترأس وهو شيخ انتهى كلام الخطابي وروى البيهقي قيل عمر المذكور من حديث وكيع عن ابن عون عن محمد بن سيرين عن الأحنف بن قيس عنه قيل معناه قبل أن تزوجوا وقال الشافعي إذا ترأست فلا سبيل إلى التفقه، وروى الحاكم في تاريخه عن زفر قال أبو حنيفة يازفر لا تحدث قبل وقتك فيستخف بك، وروى الخلال عن أيوب قال ينبغي للعالم أن يضع التراب على رأسه تواضعا لله. وقال المروزي قيل لأبي عبد الله قبل لأن المبارك كيف تعرف العالم الصادق قال الذي يزهد في الدنيا وقبل إلى آخرته. وقال أبو عبد الله نعم هكذا يريد أن يكون.

وقال الفضيل: ينفر سبعين جاهلا قبل أن ينفر لعا واحد وقال

أحمد ثنا سفيان بن عيينة سمعت فضيل بن عياض قال ينهر لجاهل سبعين ذنبا قبل أن ينهر للعالم ذنبا واحدا . وقال أحمد أيضا ثنا سيار بن حاتم ثنا جعفر بن سلمان عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله ﷺ «ان الله يعاقب الاميين يوم القيامة ما لا يعاقب العلماء» وذكر الحافظ الذهبي هذا الخبر في ترجمة جعفر من المناكير . قال وقيل أخضا من حدث به عن جعفر . وسير وثقه ابن حبان وغيره . وقال الأزدي عنده مناكير . قال البيهقي : محمول ان صح على العالم الهاجر ، ونقل الروذي عن أحمد قال العالم يقتدي به ليس امام . ثم اجهل وهذا معنى ما روي عن ابن المبارك وغيره . ونقل عن أحمد أيضا انه قيل له لمن نسأل بعدك ؟ فقال لعبد الوهاب - يعني الوراق - فقيل ان ضيق العلم فقل رجل صالح مثله يوفق لاصابة الحق .

ونال ابن عقيل في المنون لا ينبغي الخروج عن عادات الناس الا في الخرام فان الرسول ﷺ ترك الكعبة (١) وقال «لولا حدثان قومك بالجهلية» وقال عمر لولا أن يقال عمر زاد في القرآن لكتب آية الرجم . وترك أحمد الر كعتين قبل المغرب لانكار الناس لها ، وذكر في الفصول عن الر كعتين قبل المغرب وفعل ذلك امامنا أحمد ثم تركه بأن قال رأيت الناس لا يمر فونه ، وكره أحمد قضاء الفوائت في مصل العيد وقال أخاف أن يقتدي به بعض من يراه

(١) يعني ترك الكعبة كما بنيت في الجاهلية ناقصة عن بناء ابراهيم عليه السلام بقدر الخطم وكان يود أن يعيدها على أساس ابراهيم ويجهل لها باين في أسفها متقباين ليدخلها من شاء من أحدها ويخرج من الآخر وإنما منعه من ذلك الخوف من افتتان الناس وأكثرهم قريب عهد بالشرك كما أخبر بذلك عائشة (رض) فالخطاب لها بقوله (ص) قومك . والحديث في الصحيحين وهو يدل على مراعاة حال استعداد عامة الناس فيما ترجح ترك فيه المفسدة على فعل المصاحبة لافي كل شيء

وروى البيهقي وغيره من طريق شعيب عن نافع عن أسلم أن عمر رأى على طلحة ثوبا مصبوغا فقال ما هذا ؟ قال انه يمدر ، فقال انكم أيها الرهط أئمة يقتدي بكم الناس ، وان جاهلا لو رأى هذا لقال على طلحة ثوب مصبوغ فلا يلبس أحد منكم من هذه الثياب شيئا انه محرم ، وقال الاوزاعي كنا نمزح ونضحك فلما صرنا يقتدي بنا خشيت أن لا يسعنا التبسم ، وقال الثوري لو صالح القراء لصالح الناس ، وقال أيضا يعجبني أن يكون صاحب الحديث مكفيا لان الآفات أسرع اليهم والسنة الناس اليهم أسرع واذا احتال ذل

وقال أبو داود السجستاني من اقتصر على لباس ومطعم دون أراح جسده ، وقال الاعمش عن زيد بن وهب رأيت بين كتفي عمر اربع عشرة رقعة بعضها من ادم ، وقال مالك عن اسحاق بن عبدالله عن انس رأيت عمر رضي الله عنه وهو يومئذ امير المؤمنين قد رفع بين كتفيه ثلاث رقاع لبد بعضها فوق بعض . وقال سليمان بن حرب لو نظرت إلى ثياب شعبة لم تكن تسوى عشرة دراهم ، ازاره ورداؤه وقيصه ، كان شيخا كثير الصدقة . وقال علي بن ثابت رأيت الثوري في طريق مكة فقومت كل شيء عليه حتى نعله درهما وأربعة دنانق .

وقال الثوري يذني لحامل القرآن أن يعرف بلبه اذ الناس نائمون ، ونهاره اذ الناس مفطرون ، وبكائه اذ الناس يضحكون ، وبجزئه اذ

الناس يفرحون. وقال الثوري العالم طيب هذه الامة ، والمال الداء فاذا كان الطيب يجر الداء الى نفسه كيف يعالج غيره؟ وعن عيسى بن مريم عليه السلام أنه قال يا معشر الخواريين ارضوا بدني الدنيا مع سلامة الدين كما رضي أهل الدنيا بدني الدين مع سلامة الدنيا . وروى ابن بطة عن عمر أنه كتب الى أبي موسى ان الفقه ليس بسعة الهذر وكثرة الرواية انما الفقه خشية الله (١) وروى أيضا عن أبي حازم قال لا يكون العالم عالما حتى يكون فيه ثلاث خصال : لا يحقر من دونه في العلم ، ولا يحسد من فوقه ، ولا يأخذ على علمه دنيا . وروى أيضا عن الحسن قال الفقيه الورع الزاهد المقيم على سنة محمد ﷺ الذي لا يسخر بمن اسفل منه ولا يهزأ بمن فوقه ، ولا يأخذ على علم علمه الله عز وجل خطاما ، وقال أيضا ما رأيت فقيها قط . وروى البيهقي عنه كان الرجل يطلب العلم فلا يلبث ان يرى ذلك في تخشعه وهديه ولسانه وبصره ويده ، وقال ابن المبارك عن مالك بن دينار سألت الحسن ماعقوبة العالم ؟ قال موت القلب ، قلت ومات الموت القلب ؟ قال طلب الدنيا بعمل الآخرة . وقال الاوزاعي بلغني أنه يقال ويل للمتفقهين لغير العبادة ، والمستحلين المحرمات بالشبهات ، وقال مالك ان حقا على من طلب العلم ان يكون له وقار وسكينة وخشية ، وأن يكون متبعا لا أثر من مضي قبله ، وقال الربيع سمعت الشافعي يقول أخشى أن أطلب العلم بغير نية أن لا ينتفع به ، وقال الشافعي رضي الله عنه زينة العلم الورع والحلم ، وقال أيضا

(١) فيه أن هذه الالفاظ من الاصطلاحات المستحدثة بعد عمر (رض)

لا يجمل العلم ولا يحسن الا بثلاث خلال : تقوى الله، واصابة السنة، والخشية
وقال أيضا ليس العلم ما حفظ، العلم ما نفع، وقال أبو قلابة لأيوب اذا حدث
لك علم فاحدث فيه عبادة ولا يكن همك ان تحدث به الناس.

وقال أحمد بن محمد سمعت وكيعا يقول قالت أم سفيان اشوري (١) اذهب
فاطلب العلم حتى أعولك انا بمنزلي، فاذا كتبت عشرة أحاديث فانظر هل في
نفسك زيادة فابتغها والا فلا تمنى . وقال الفضيل بن عياض بلغني أن
العلماء فيما مضى كانوا اذا تعلموا عملوا، واذا عملوا شغلوا، واذا شغلوا فقدوا،
واذا فقدوا طلبوا. واذا طلبوا هربوا. وقال عمر تعلموا العلم وتعلموا للعلم
السكينة والحلم وتواضعوا لمن يعلمكم وتواضعوا لمن تعلمون ولا تكونوا
من جبارى العلماء فلا يقوم عملكم مع جهلكم. وقالت عائشة تغفلون عن
اعظم العبادة: التواضع. وقال الشعبي اتقوا الفاجر من العلماء، والجاهل من
المتعبدين، فانه آفة كل مفتون . وقال الثوري نعوذ بالله من فتنة العالم
الفاجر، والعابد الجاهل، فان فتنتهما فتنة لسكل مفتون. ذكر ذلك البيهقي
وقال الفضيل بن عياض رحمه الله إن الله يحب العالم المتواضع ويبغض
العالم الجبار. ويأتي الخبر في فصول كسب المال في الأئمة المضلين،

وعن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزني عن أبيه عن جده مرفوعا «إني
أخاف على أمتي من بعدي زلة العالم، ومن حاكم جائر، وهوى متبع»
وفي لفظ بهذا الاسناد «اتقوا زلة العالم وانتظروا فيئته» كثير كذاب

متروك، وهذا مذکور في ترجمته، وقد صحح له الترمذي وعن زيد بن أبي زياد عن مجاهد عن ابن عمر مرفوعاً «إن أشد ما تخوف على أمتي ثلاث: زلة عالم، وجدال منافق بالقرآن، ودنيا تقطع أعناقكم، فاتهموها على أنفسكم» يزيد ضعيف ولم يترك. وقال داود ابن أبي هند. قال عمر بن الخطاب يفسد الناس ثلاثة أئمة مضلون، وجدال منافق بالقرآن والقرآن حق، وزلة العالم. وقد قال منصور عن شقيق عن أبي الدرداء رضي الله عنه: أني لا أمركم بالامر وما أفعله ولكن لعل الله أن يأجرني فيه. قال البيهقي محمول على المستحبات أو أنه قاله على وجه التواضع. وقال أبو داود الطيالسي ثنا الصمق ابن حزن عن عقيل الجعدي عن أبي اسحاق عن سويد بن غفلة عن ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ «يا عبد الله اندري أي الناس أعلم؟» قلت الله ورسوله أعلم قال «فإن أعلم الناس أعلمهم بالحق إذا اختلف الناس وإن كان مقصراً في العمل، وإن كان يزحف على استه» قال البخاري في عقيل منكر الحديث يروي عن أبي اسحاق، وتكلم فيه ابن حبان، وقال البيهقي غير معروف. قال ويمكن إجراء الخبر على ظاهره ويكون تركه العمل زلة منه تنتظر فيئته،

ولما حج سالم الخواص لقي ابن عيينة في السوق فانكر عليه كونه في السوق فانشد ابن عيينة

خذ بعلمي وإن قصرت في عملي ينفعك علمي ولا يضررك تقصيري
وأما قول بعض المتأخرين

خذ من علومي ولا تنظر الى عملي واقصد بذلك وجه الواحد الباري
وان مررت بأشجار لها ثمر فاجن الثمار واخل العود للنار
فالمراد اذا كان أهلا لاخذ العلم عنه ولاكنه مقصر في العمل والا
كان مردودا على قائله ،

وقال في الرعاية في كتاب الجهاد ومن لزمه تعلم شيء - وقيل أو كان
في حقه فرض كفاية وقيل أو نفلا ولا يحصل له في بلده - فله السفر في طلبه
بغير اذن أبويه وبقية أقاربه انتهى كلامه وكلام أحمد السابق في رواية
اسحاق بن ابراهيم يدل لهذا القول ، وغيرهما عن أحمد يخالفها ، قل القاضي
ومما يجب انكاره ترك التعليم والتعلم لما يجب تعليمه وتعلمه نحو ما يتعلق
بمعرفة الله تعالى وبمعرفة الصلوات وجملة الشرائع وما يتعلق بالفرائض ويلزم
النساء الخروج لتعلم ذلك وقد قال النبي ﷺ في الصبيان « واضربوهم على
تركها لعشر » فاولى أن يضرب المكلف على تعلم ذلك

وواجب على الامام أن يتعاهد الملم والمتعلم كذلك ويرزقهما من
بيت المال لان في ذلك قواما للدين فهو أولى من الجهاد لأنه ربما نشأ
الولد على مذهب فاسد فيتعذر زواله من قلبه

وروى البيهقي من حديث الثوري عن منصور عن ربي عن علي
(قوا أنفسكم وأهليكم نارا) قال علوهم الخير

وقد روى الخلل في اخلاق الامام احمد انه قل خرجت الى
الكوفة فكنت في بيت تحت رأسي ابنة خممت فرجعت الى أبي ولم أكن

استأذنتها . وقال الفضيل العلماء ربيع الناس اذا رآهم المريض لا يشتهي أن يكون صحيحا ، واذا رآهم الفقير لا يشتهي أن يكون غنيا ، وعن الشعبي قال شرار كل ذي دين علماءهم غير المسلمين

وروى الخلال أنبأنا محمد ثنا وكيع عن المسعودي عن القاسم قال : قال عبد الله : كفى بخشية الله علما ، وبالاغترار بالله جهلا ، وعن أبي الدرداء قال لا يكون الرجل عالما حتى يكون به عاملا ، وقالت : عائشة « ما سمعت النبي ﷺ ينسب أحدا إلا إلى الدين » رواه أبو داود ، وعن عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه قال لو أن أهل العلم صانوا العلم ووضعوه عند أهلهم لسادوا أهل زمانهم ، ولكنهم وضعوه عند أهل الدنيا لينالوا من دنياهم فهانوا عليهم . رواه الخلال

وروى ابن ماجه والبيهقي وغيرهما من رواية معاوية بن سلمة البصري عن نهشل وهو كذاب متروك عندهم عن الضعفاء عن الاسود عن ابن مسعود قال لو أن أهل العلم صانوا العلم ووضعوه عند أهلهم لسادوا أهل زمانهم ولكنهم أتوا به أهل الدنيا فاستخفوا بهم . سمعت نبيكم ﷺ يقول « من جعل همومه ما واحداه الله سائر همومه ، ومن تشعبت به همومه وأحوال الدنيا لم يبال الله في أي أوديتها هلك » وفي حواشي تعليق القاضي أبي يعلى ذكر المدائني في كتاب السلطان عن علي رضي الله عنه قال لو أن حملة العلم حملوه بحقه لأحبهم الله عز وجل وملائكته وأهل طاعته من خلقه ، ولكن حملوه لطلب الدنيا فمقتهم الله وهانوا على الناس ،

وقال مالك وجه اليّ الرشيد ان أحدثه فقلت يا أمير المؤمنين ان العلم
يؤتى ولا يأتي. فصار الى منزلي فاستند معي على الجدار فقلت له يا أمير
المؤمنين ان من اجل الله اجلال ذي الشيبة المسلم ، فقام مجلس بين يدي ،
قال فقال بعد مدة يا أبا عبد الله تواضعنا لملك فانتفعنا به ، وتواضع لنا علم
سفيان بن عيينة فلم ننتفع به ، وروي نحوه ما روي عن مالك عن سليمان بن
حرب مع طاهر بن عبد الله ، وروي أن طاهر بن عبد الله كان ينفذ فطمع أن
يسمع من أبي عبيد وطمع أن يأتيه في منزله فلم يفعل أبو عبيد فقدم علي
ابن المديني وعباس العنبري فأرادا أن يسمعا غريب الحديث فكان يحمل كل
يوم كتابه ويأتيهما في منزلهما فيحدثهما فيه

وروى البيهقي وغيره أن المهدي لما قدم المدينة حاجا جاءه مالك فسلم
عليه فأمر المهدي ابنه موسى الهادي وهارون الرشيد أن يسمعا منه
فطلباه اليهما فامتنع فعاتبه المهدي في ذلك فقال يا أمير المؤمنين ان للعلم
نضارة يؤتى أهلها وفي رواية العلم أهل أن يوقر ويؤتى أهلها ، فأمرهما
والدما بالمصير اليه ، فسأله مؤدبهما أن يقرأ عليهما فقال ان أهل هذه البلدة
يقرؤن على العالم كما يقرأ الصبيان على المعلم ، فاذا أخطأوا أفتاهم ، فرجعوا
الى الخليفة فعاتبه المهدي في ذلك فقال يا أمير المؤمنين سمعت ابن شهاب
يقول سمنا هذا العلم من رجال في الروضة وهو يا أمير المؤمنين سعيد
ابن المسيب وأبو سلمة وعروة والقاسم بن محمد وسالم بن عبد الله وخارجة
ابن زيد وسليمان بن يسار ونافع مولي ابن عمر وابن هرمز ، ومن بعدهم

أبو الزناد وربيعة ويحيى بن سعيد وابن شهاب كل هؤلاء يقرأ عليهم ولا يقرءون. فقال المهدي: في هؤلاء قدوة، صيروا اليه فاقروا عليه، ففعلوا، وقال سفيان بن عيينة لو أن أهل العلم طلبوه لما عند الله لها بهم الناس ولكن طلبوا به الدنيا فهانوا على الناس، وقال سفيان ما زال العلم عزيزاً حتى حمل إلى أبواب الملوك وأخذوا عليه اجرافنزع الله الخلاوة من قلوبهم، ومنعهم العمل به، وقال ابن الجوزي ينبغي للعالم أن يصوز العلم ولا يبذله ولا يحمله إلى الناس خصوصاً إلى الأمراء، وروى عن القاضي أبي الحسن علي بن عبد العزيز الجرجاني أنه أنشد لنفسه

يقولون لي فيك انقباض وانما رأوا رجلاً عن موقف الذل أحجمه
أرى الناس من دانا هم هان عندهم ومن لزمته عزة النفس أكرما
ولم أقض حق العلم ان كان كلما بدا طمع صيرته لي سلماً
وما كل برق لاح لي يستفزني ولا كل من في الارض أرضاه منعماً
اذا قيل هذا منهل قلت قد أرى ولكن نفس الحر تحتمل الظماً
ولم أبتذل في خدمة العلم مهجتي لا أخدم من لا قيت لكن لا أخدم
أشقى به غرساً وأجنيه ذلة اذا فاتباع الجهل قد كان أحزماً
ولو ان أهل العلم صانوه صانهم ولو عظموه في النفوس لعظماً
ولكن أذلوه فهان ودنسوا بحياه بالاطماع حتي تجهما
وأرسل محمد بن سليمان أمير البصرة إلى حماد بن سلمة يطلب منه
الحضور اليه لاجل مسألة وقعت له فأرسل اليه حماد انا أدركنا العلماء وهم

لا يأتون أحداً فان وقعت مسألة فأتنا فأسألنا عما بدا لك. والقصة مشهورة.
 وفيها أن محمد بن سليمان جاء فجلس بين يديه ثم ابتدأ فقال مالي اذا نظرت
 اليك امتلأت رعباً؟ فقال حماد سمعت ثابتاً البناني يقول سمعت أنس بن
 مالك يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول « ان العالم اذا أراد بعلمه وجه
 الله هابه كل شيء ، واذا أراد أن يكثر به الكنوز هاب من كل شيء »
 والقصة طويلة وفيها أنه عرض عليه أربعين ألف درهم فلم يقبلها لنفسه
 ولا ليقسمها ويفرقها . وأنشد بعضهم

اذا شئت أن تستقرض المال منفقاً على شهوات النفس في زمن العسر
 فسل نفسك الاتفاق من كنز صبرها عليك وارفاقاً الي زمن اليدر
 فان فعلت كنت الغني وإن أبت فكل منوع بعدها واسع العذر

وقال أبو الحارث لابي عبد الله فترى الرجل أن يرحل لطلب العلم؟
 قال نعم قد رحل أصحاب رسول الله ﷺ ومن بعدهم . وروى عنه الخلال
 أنه سئل عن رجل يقيم ببلدة وينزل في الحديث درجة؟ قال ليس طلب
 العلم هكذا ، لو طلب العلم هكذا مات آتماً ، يؤخذ العلم عن الاكابر

وعن سعيد بن المسيب قال ان كنت لأسافر مسيرة الليالي والايام
 في الحديث الواحد . وقال أبو قلابة لقد أقت بالمدينة ثلاثة أيام مالي حاجة
 إلا رجل يقدم عنده حديث فاسمعه . وعن الشعبي قال لو ان رجلاً سافر
 من أقصى الشام الى أقصى اليمن فسمع كلمة تنفعه فيما يستقبل من أمره
 مارأيت سفره ضاع

وفي الصحيحين من حديث الشعبي عن أبي بردة عن أبي موسى عن النبي ﷺ « ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين، عبد مملوك أدى حق الله وحق مواليه، ورجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بي، ورجل كانت له أمة فأدبها فأحسن تأديبها ثم أعتقها فتزوجها » ثم قال الشعبي خذها بغير شيء فقد كان الرجل يرحل في مثلها إلى المدينة يعني من الكوفة، وأشار البخاري إلى حديث عبد الله بن أنيس وإن جابرا رحل إليه شهرا في حديث واحد. وهذا الحديث رواه الإمام أحمد من رواية عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله الأنصاري أنه ابتاع بعيرا وسار شهرا إلى عبد الله ابن أنيس، والحديث عن النبي ﷺ يقول الله تعالى يوم القيامة « أنا الله أنا الملك أنا الديان » وذكر الحديث . وقد رحل الشافعي وأحمد وغيرهما من الأئمة قديما وحديثا تقبل الله تعالى منهم

وعن عمران بن حصين قال دخلت على النبي ﷺ وعقلت ناقتي بالباب فتأهت فأتاه ناس من بني تميم فقال « اقبلوا البشرى يا بني تميم » قالوا بشرتنا فاعطنا، مرتين، فتغير وجهه، ثم دخل عليه ناس من أهل اليمن فقال « اقبلوا البشرى » يا أهل اليمن اذ لم يقبلها بنو تميم « قالوا قبلنا يا رسول الله، قالوا اجئناك لنتفق في الدين ولنسئلك عن أول هذا الأمر قال « كان الله ولم يكن شيء قبله وكان عرشه على الماء، ثم خلق السموات والأرض وكتب في الذكر كل شيء » ثم أتاني رجل فقال يا عمران أدرك

فاقتك فقد ذهبت ، فانصلمت أطلبها فاذا السراب ينقطع دونها وايم الله
لو ددت انها قد ذهبت ولم أقم

قال ابن هبيرة : فيه الرحلة في طلب العلم ، وجواز السؤال عن كل
ما لا يعلمه ، وجواز المدول عن سماع العلم إلى ما يخاف فواته ، لان عمران
قام عن المجلس لاجل ناقتة فلم ينكر عليه ، وجواز إظهار العلم على ذلك لقول
عمران وددت انها ذهبت ولم أقم

وقال مهنا سألت أحمد عن حديث معاذ ابن رفاعة عن ابراهيم بن
عبد الرحمن العذري قال قال رسول الله ﷺ : يحمل هذا العلم من كل
خلف عدوله ، ينفون عنه تحريف الجاهلين ، وإبطال الباطلين ، وتأويل
الغائبين ، فقلت لأحمد هو كلام موضوع ؟ قال لا ، هو صحيح ، فقلت له
سمعتك أنت ؟ قال من غير واحد ، قلت من ؟ قال حدثني به مسكين الا انه
يقول عن معاذ عن القاسم بن عبد الرحمن . ثم رواه الخلال من حديث معاذ
عن ابراهيم عن النبي ﷺ . ورواه أبو احمد بن عدي الحافظ عن عبد الله
البلغوي ثنا أبو الربيع الزهراني ثنا حماد بن زيد ثنا قنينة (١) بن الوليد ثنا معاذ
بن رفاعة عن ابراهيم بن عبد الرحمن العذري قال قال رسول الله ﷺ : فذكره ،
قال البيهقي وتابعه اسماعيل بن عياش عن معاذ ، ورواه الوليد بن مسلم عن ابراهيم
بن عبد الرحمن عن الثقة من اشياخهم عن النبي ﷺ ، وروى من أوجه أخر
ضعيفة ، قاله البيهقي واعتنى ابن عبد البر بهذا الحديث وحاول تصحيحه واحتج

به في أن كل من حمل العلم فهو عدل والله أعلم . ومعاذ بن رفاعه مختلف فيه ،
قال أحمد ومحمد بن عوف وأبو داود لا بأس به ، وقال ابن المديني ونعيم ثقة ،
وقال النسوي ابن الحديث وضعفه ابن معين ، وقال الجوزجاني ليس بحجة ،
وقال ابن عدي عامة ما يرويه لا يتابع عليه . وقال ابن حبان منكر الحديث
ونقل المروزي ويوسف بن موسى عن أحمد انه قيل له
رجل أراد أن يصوم يوما تطوعا فأفطر لطاب العلم ؟ فقال اذا احتاج
الى طلب العلم فهو أحب الي فقيل له لا ز طلب العلم أفضل ؟ فسكت
وقال المروزي سمعت أبا عبد الله يصف كيف يؤخذ العلم قال ننظر
ما كان عن رسول الله ﷺ فان لم يكن فمن أصحابه فان لم يكن فمن
التابعين ، وقال أبو داود سمعت أبا عبد الله يسأل اذا جاء شيء عن الرجل
من التابعين لا يوجد فيه عن النبي ﷺ يلزم الرجل أن يأخذه ؟ قال لا
ولكن لا يكاد يجيء شيء عن التابعين الا ويوجد فيه شيء عن أصحاب
رسول الله ﷺ ، وقال الفضيل بن أحمد سمعت أحمد بن حنبل وقد
أقبل أصحاب الحديث بأيديهم المحابر فأومأ اليها وقال هذه سرج الاسلام
يعني المحابر ، وقال ابن الجوزي قال الشافعي لولا المحابر ، لخطبت الزنادقة
على المنابر . وروى بإسناده عن عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثني أبي قال
رأيت الشافعي وأنا في مجلس وعلي قميصي حبر وأنا أخفيه فقال لم تخفيه
وتستره ؟ فان الحبر على الثوب من المروءة ، لا ز صورته في الابصار سواد
وفي البصائر بياض

قال ابن الجوزي وينبغي تجويد الخط وتحقيقه دون المشق والتعليق، ويكره تضيق السطور وتدقيق القلم فإن النظر إلى الخط الدقيق يؤذي. قال حنبل، ابن اسحاق رأني احمد بن حنبل وأنا اكتب خطا دقيقا فقال لا تفعل أحوج ما تكون اليه يخونك. قال ابن الجوزي وقد كان بعضهم يضيق السطور لعدم الكاغد. وقد رأيت في وجعة من خط أبي عبد الله الصوري أحدا وثمانين سطرا

وقال البغوي عن أحمد أنا اطلب العلم إلى أن أدخل القبر. وقال صالح رأى رجل مع أبي محبرة فقال له يا أبا عبد الله أنت قد بلغت هذا المبلغ وأنت إمام المسلمين، فقال معي المحبرة إلى المقبرة، وقال أحمد في موضع آخر إظهار المحبرة من الرياء، وذكر له الصدق والاخلاص فقال بهذا ارتفع القوم. وروى ابن الجوزي بإسناده عن عبد الرحمن بن مهدي قال كان الرجل إذا لقي من هو فوقه في العلم كان يوم غنيمة، وإذا لقي من هو مثله دارسه وتعلم منه، وإذا لقي من دونه تواضع له وعلمه، وقال ابن عبد البر في بهجة المجالس: وقال الاحنف: مذاكرة الرجال تليح لعقولها. ويأتي بنحو كراسة ما يتعلق بهذا



فصل

(موعظة العلماء المتقين بالشعر)

قال أبو يلى الموصلي سمعت أحمد بن حنبل يقول خرجت في وجه
الصبح فاذا أنا برجل مسبل مندبلة على وجهه فناواني رقعة، فلما أضاء الصبح
قرأتها فاذا فيها مكتوب

عش موسراً ان شئت أو معسراً لا بد في الدنيا من النعم
وكما زادك من نعمة زاد الذي زادك في الهم
اني رأيت الناس في عصرنا لا يطلبون العلم للعلم
الا مباحاة لأصحابهم وعدة للخصم والظلم

قال فظننت ان محمد بن يحيى الذهلي ناولني فلقمته فقلت له الرقعة التي
ناولتني، فقال ما رأيتهك ما ناولتك رقعة، فقلت انها عظة لي. وقال الحافظ
تقي الدين بن الاخضر فيمن روى عن احمد بن مروان قاضي تكريت قال
كتب رجل من اخوان ابى عبدالله احمد بن حنبل اليه أيام المحنة

هذي الخطوب ستنتهي يا أحمد فاذا جزعت من الخطوب فمن لها
الصبر يقطع ما ترى فاصبر لها فعمى بها أن تنجلي ولعلها
فأجابه احمد

صبرتي ووعظتني فأنا لها فستنجلي بل لا أقول لعلها
ويحملها من كان يملك عقدها ثقة به اذ كان يملك حملها

فصل

(العلم مواهب من الله يؤتیه من يشاء ينال بالتقوى والعمل لا بالحسب)
وقال أبو الحارث سمعت أبا عبد الله يقول انما العلم مواهب يؤتیه الله
من أحب من خلقه وليس يناله أحد بالحسب ولو كان بالحسب كان أولى
الناس به أهل بيت رسول الله ﷺ ، وقال أحمد بن أبي الخوارى قال
لي أحمد بن حنبل يا أحمد حدثنا بحكاية سمعتها من أستاذك أبي سليمان
الداراني ، فقال أحمد سبحان الله بلا عجب ، فقال أحمد بن حنبل سبحان
الله وطولها بلا عجب ، فقال أحمد بن أبي الخوارى سمعت أبا سليمان يقول اذا
عمدت النفوس على ترك الآثام ، جالت في الملكوت وعادت الى ذلك العبد
بطرائف الحكمة من غير أن يؤدي اليها عالم علما فقام أحمد بن حنبل
ثلاثا وقعد ثلاثا ، وقال ما سمعت في الاسلام بحكاية أعجب من هذه إلي .
ثم ذكر أحمد بن حنبل عن يزيد بن هارون عن حميد الطويل عن أنس
ابن مالك ان النبي ﷺ قال « من عمل بما يعلم ورثه الله تعالى علم ما لم يعلم »
ثم قال أحمد بن حنبل لا أحمد بن أبي الخوارى صدقت يا أحمد وصدق
شيخك ، قال أبو نعيم عقب ذلك ذكر أحمد بن حنبل هذا الكلام عن
بعض التابعين عن عيسى بن مريم عليه السلام فوهم بعض الرواة أنه
ذكره عن النبي ﷺ فوضع هذا الاسناد عليه لسهولة وقربه ، وهذا
الحديث لا يمتثل بهذا الاسناد عن أحمد بن حنبل . ذكره ابن الأثير .
فيمن روى عن أحمد في ترجمة أحمد بن أبي الخوارى

فصل

(الحذر من القول في حديث رسول الله ﷺ بالظن)

نقل الميموني عن الامام أحمد رضي الله عنه أنه سئل عن حديث فقال سلوا أصحاب الغريب فاني أخاف أن أتكم في قول رسول الله ﷺ بالظن فأخطيء ، وقال أبو الوليد الطيالسي سمعت شعبة قال سألت الأصمعي عن حديث النبي ﷺ « انه ليغان على قابي » ما معنى يغان ؟ قال فقال لي هذا الحديث عن رسول الله ﷺ ؟ فقلت نعم فقال لو كان عن غير النبي ﷺ لفسرت ذلك واسكن عن النبي ﷺ لا أجترى عليه ، وعن الأصمعي عن معتمر بن سليمان عن أبيه قال كانوا يتقون حديث النبي ﷺ كما يتقون تفسير القرآن ، وكان أحمد يجيء الى أبي عبيد يسأله في الغريب ، روى ذلك الخلال . وقال أبو داود قلت لأحمد كتابة كتاب الغريب الذي وضعه القاسم بن سلام قال قد كثرت جدا يشغل الانسان عن معرفة العلم ، لو كان تركه على ما كان أولا

فصل

(في قول العالم لا أدري واتقاء التهجم على الفتوى)

قال ابن عباس رضي الله عنهما إذا ترك العالم لا أدري أصيبت المادّة إذا قال علي بن حسين ، وقال مالك كن يقال إذا أغفل العالم لا أدري أصيبت مقالة ، وقال أيضا كان رسول الله ﷺ امام المسلمين وسيد العالمين يسئل

عن الشيء فلا يجيب حتى يأتيه الوحي من السماء، وقال الشعبي «لا أدري»
 نصف العلم، وقال أحمد في رواية المروزي كان مالك يستل عن الشيء فيقدم
 ويؤخر يشمت (١) وهو لا يقبسون على قوله ويقولون: قال مالك. وبإسناد
 حسن عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال من علم الرجل أن يقول
 لما لا أعلم «الله أعلم» لأن الله عز وجل قال لرسوله عليه الصلاة والسلام
 (قل ما سألك عليه من أجر وما أنا من المتكلفين) وصح عن ابن عمر
 رضي الله عنهما قال قال الله ثلاث كتاب ناطق، وسنة ماضية، ولا أدري. وقال
 أحمد في رواية المروزي ليس كل شيء ينبغي أن يتكلم فيه وذكر أحاديث
 النبي ﷺ كان يستل فيقول «لا أدري حتى أسأل حبريل» وقال عبد الله
 سمعت أبي يقول كان سفيان لا يكاد يفتي في الطلاق ويقول من يحسن
 ذا؟ من يحسن ذا؟ ونال في رواية أبي حنيفة وحدث أنه لا يسألني أحد
 عن مسألة، أو ما شيء شد علي من أن أسأل عن هذه المسائل، البلاء يخرج
 الرجل عن عقله ويقلد، وخاصة مسائل الطلاق والفروج أسأل العافية
 ونقل الأثر عنه أنه سأله عن شيء فقلت كيف هو، فتدرك؟ فقال لا أعني
 أنا؟ وسمعه يقول إنما هو - يعني العلم - ما جاء من فوق

قل سفيان لقد كان الرجل يستفتي فيفتي وهو يردد، وقال سفيان
 من نكته الرجل إذا كان متبرها أن يكون الكلام أحب إليه من السكوت

(١) أي يسمح فقال شمت الرجل بمائة فتاء فموزن فرح: دعا صوت والاسم
 الثبات بالضم وثبت على خصمه صاح أشد الصياح اهـ من القاموس وشرحه
 ٩٠ - الآداب الشرعية - ج ٢

وقال المروزي قلت لابي عبد الله ان العالم يظنونه عند علم كل شيء فقال
قال ابن مسعود رضي الله عنه ان الذي يفتي الناس في كل ما يستفتونه لجنون.
وأناكر أبو عبد الله على من يتهمهم في المسائل والجوابات وسمعت أبا عبد الله
يقول: ليتق الله عبد ولينظر ما يقول وما يتكلم، فإنه مسئول، وقال من أفتى
الناس ليس ينبغي أن يحمل الناس على مذهبه ويشدد عليهم

وقال في رواية ابن القاسم: إنما ينبغي أن يؤمر الناس بالأمر البين
الذي لا شك فيه (١) وليت الناس إذا أمروا بالشيء الصحيح أن لا يجارزوه.
وتل محمد بن أبي طاهر عنه انه سئل عن مسئلة في الطلاق فقال سئل
غيري ليس لي أفتي في الطلاق بشيء، وقال في رواية ابن منصور لا ينبغي
أن يجيب في كل ما يستفتى

وصح عن مالك انه قال ذل وإهاة لا علم أن تجيب كل من سألك،
وقال أيضا كل من أخبر الناس بكل ما يسمع فهو مجنون، وقال احمد في رواية
احمد بن علي الأبار وقال له رجل حانت يميني لأري ايش هي؟ قال ليت
انك اذا دريت دريت أنا. وقال في رواية الأثرم اذا هاب الرجل شيئا
فلا ينبغي أن يحمل على أن يقول

وعن ابن السيب قال قال عمر رضي الله عنه اذا رأيتم القاري يفتي
السلطان فهو لص، واذا رأيتموه يخاطب الاغنياء فهو مرء. وقال
اليموني جاست مع أبي عبد الله في المقبرة وكنا نتحدث وكنت أسأله

ويجيبني قال الخلال وكنت أمضى مع المروزي الى المقابر ويصلي على الجنائز فأقرأ عليه ونحن قعود بين القبور الى أن يفرغ من دفن الميت
وقال في رواية المروزي ان الذي يفتي الناس يتقلد امرأ عظاماً، أو قال يقدم على أمر عظيم، ينبغي لمن أفتى أن يكون عالماً بقول من تقدم والا فلا يفتي. وقال في رواية الميموني من تكلم في شيء ليس له فيه امام أخاف عليه الخطأ

وقال الثوري لا نزال نتعلم ما وجدنا من يعلمانا، وقال احمد نحن الى الساعة نتعلم. وسأله اسحاق بن ابراهيم عن الحديث الذي جاءه أجرؤكم على الفتيا أجرؤكم على النار « مامعناه ؟ قال أبو عبد الله يفتي بما لم يسمع
وقال محمد بن أبي حرب: سمعت أبا عبد الله يسئل عن الرجل يفتي بغير علم ؟ قال يروى عن أبي موسى قال يمرق من دينه . ونقل المروزي أن رجلاً تكلم بكلام أنكره عليه أبو عبد الله قال هذا من حبه الدنيا يسئل عن الشيء الذي لا يحسن فيحمل نفسه على الجواب، ونحو هذا عن حماد . وقال كنت أسأله ابراهيم عن الشيء فيعرف في وجهي اني لم أفهم فيعيده حتى أفهم . روى ذلك الخلال وغيره

وقال ابن وهب عن يونس عن الزهري ان أبا بكر الصديق رضي الله عنه حدث رجلاً بحديث فاستفهمه لرجل فقال الصديق هو كما حدثتك أي ارض قلبي اذا قلت بما لا أعلم . وروى نحوه من غير وجه عن أبي هريرة مرفوعاً « من أفتى بفتيا غير نبت فيها فانما اثمه على الذي أفتاه »

وفي لفظ « من أفتى بفتيا بغير علم كان أم ذلك على الذي أفتاه » رواها
 أحمد وروى الثاني أبو داود والاول ابن ماجه وهو حديث جيد له طرق
 المذكورة في حواشي المنتقى

وقال مسلم البطين عن عذرة التيمي قال قال علي: وابدعها على الكبد
 ثلاثا: أن يسئل الرجل عما لا يعلم فيقول الله أعلم: وعن علي أيضا خمس لو
 سافر الرجل فيهن الى اليمن لكن عوضا من سفره: لا يخشى عبد إلا ربه،
 ولا يخاف إلا ذنبه، ولا يستحي من لا يعلم أن يتعلم، ولا يستحي من
 تعلم إذا سئل عما لا يعلم أن يقول الله أعلم، والصبر من الدين بمنزلة الرأس
 من الجسد، وإذا قطع الرأس توى الجسد

وقال الثوري عن الاعمش عن ابي وائل عن ابن مسعود قال من
 أفتى الناس في كل ما يستفتونه فهو مجنون. وقال مالك عن يحيى بن سعيد
 عن ابن عباس مثله. قال الزهري عن خالد بن أسلم أخى زيد بن أسلم
 قل كنا مع ابن عمر فسأله اعرابي أثر العمة؟ فقال لا أدري. قال أنت
 لا تدري؟ قال نعم اذهب الى العلماء فاسألهم. فلما أدبر الرجل قبل ابن عمر
 يده فقال نعم قال أبو عبد الرحمن سئل عن مالا يدري فقال لا أدري

وقال سفيان بن عيينة والثوري عن عطاء بن السائب عن عبد الرحمن
 ابن أبي ليلى قال أدركت عشرين ومائة من الانصار من اصحاب
 رسول الله ﷺ ما منهم من أحد يحدث بحديث الاود أن اخاه كفاه إياه،
 ولا يستفتي عن شيء الاود أن أخاه كفاه الفتوى، وهذا لفظ رواية الثوري

ولنظ ابن عينة إذا سئل أحدهم عن المسئلة ردها هذا الى هذا، وهذا الى هذا، حتى ترجع الى الأول. وقال أبو حمزة بن حماد بن عاصم التميمي الجليلي إن أحدهم ليأتي في المسئلة ولو وردت على عمر لجمع لها أهل بدر، وقال القاسم وابن سيرين لا زيموت لرجل جاءه الأخير له من أن يقول ما لا يعلم، وقال مالك بن النعمان بن محمد إن من إكرام المرء لنفسه أن لا يقول إلا ما حاط به علمه، وقال سعيد بن جبيرة، ويلى لمن يقول لما لا يعلم إنني أعلم. وقال مالك من دقه العالم أن يقول لا أعلم فنه عسى أن يهيا له الخير.

وقال أحمد بن حنبل سمعت الشافعي رضي الله عنهما سمعت مالكا سمعت محمد بن عجلان يقول إذا ترك العالم «لا أدري» أصيبت، قتاله، ورواه إسحاق بن راهويه عن ابن عينة عن داود بن أبي زهير الزبيري عن مالك بن عجلان قال قال ابن عباس - فذكره - وقد سبق. وقال عبد الرزاق عن معمر قال سأل رجل عمرو بن دينار عن مسألة فلم يجبه فقال الرجل إن في نفسي منها شيئا فأجبني، يقال إن يكن في نفسك منها مثل أبي قبيس أحب اليّ أن يسكون في نفسي منها مثل الشجرة، وقال ابن مهدي سأل رجل مالك ابن أنس عن مسألة فطال ترداده فيها وألح عليه فقال مشاء الله يا هذا إنني لم أتكلم إلا فيما احتسب فيه الخير ولست أحسن مسألتك هذه. وقال ابن وهب سمعت مالكا يقول المجلة في الفتوى نوع من الجهل والخرق وكان يقال الثاني من الله والمجلة من الشيطان، كذا وجدت هذه الكلمة (الخرق) فإن كانت كذلك فقال الجوهري الخرق بالتحريك الدهش

من الخوف أو الحياء وقد خرق بالكسر فهو خرق وأخرقته أنا أي أدهشته،
والخرق أيضا مصدر الاخرق وهو ضد الرفيق وقد خرق بالكسر
يخرق خرقا والاسم الخرق، وإن كانت هذه الكلمة التخرق فالتخرق
لغة في التخلق من الكذب والله أعلم ثم روى البيهقي من حديث الليث
عن يزيد بن أبي حبيب عن سعد بن سنان وهو ضعيف عندهم وحسن
له الترمذي عن أنس مرفوعا «التأني من الله والسجدة من الشيطان» وقال
محمد بن المنكدر «العالم بين الله وبين خلقه فينظر كيف يدخل بينهم»
وقال يحيى بن سعيد كان سعيد بن المسيب لا يكاد يفتي فتيا ولا يقول
شيئا الا قال اللهم صلني وسلمني، ذكره البيهقي وغيره ولا سيما إن كان
من يفتي يعلم من نفسه أنه ليس أهلا للفتوى لفوات شرط أو وجود
مانع ولا يعلم الناس ذلك منه فانه يحرم عليه افتاء الناس في هذه الحال
بلا اشكال فهو يسارع الى ما يحرم لاسيما إن كان الحامل على ذلك غرض
الدنيا واما السلف فكانوا يتركون ذلك خوفا من اهل ذرية يكفيه وقد
يكون أدنى لوجود من هو أولى منه. قال ابن معين الذي يحدث بالبلدة
وبها من هو أولى منه بالحديث فهو أحق وقال أيضا إذا رأيتني أحدث في بلدة
فيها مثل علي بن مسهر فينبني للحيتي إن تحاتي - وأمر يده على عارضيه -
ويأتي بنحو كراسين هذا المعنى قبل فصل (قال أبو جعفر بن درستويه)
وقال مالك ما أفتيت حتى شهد لي سبعون أي أهل لذلك -
وقال ابن عيثة وسجنون أجسر الناس على الفتيا أقدم علما، قال سجنون

أشقى الناس من باع آخرته بدنيا غيره ، وقال فتنة الجواب بالصواب أشد من فتنة المال . وقال سفيان أدركت الفقهاء وهم يكرهون أن يجيبوا في المسائل والمفتيا حتى لا يجدوا بدا من أن يفتوا ، وقال أعلم الناس بالمفتيا أسكتهم عنها وأجهلهم بها أنطقهم فيها ، وبكى ربيعة فقيلا ما يبكيك ؟ فقال استفتي من لا علم له ، ظهر في الاسلام أمر عظيم ، وقال ولبعض من يفتي ههنا أحق بالسجن من السراق

وفي الصحيحين عن عبد الله بن عمرو مرفوعا « ان الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من الناس ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى اذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء جهالا فسئلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا » وفيها أيضا عن ابن مسعود مرفوعا « ان بين يدي الساعة أياما ينزل فيها الجهل ويترك فيها العلم ، ويكثر فيها الهرج والهرج القتل . وفيها عن أنس مرفوعا « ان من أشراط الساعة أن يقل العلم ، ويظهر الجهل والزنا وشرب الخمر ، ويقل الرجال ، ويكثر النساء حتى يكون لخمسين امرأة القيم الواحد » وعن أبي هريرة مرفوعا « يتقارب الزمان ويقبض العلم » وفي لفظ « وينقص العلم ، وتظهر الفتن ، ويلقى الشح ، ويكثر الهرج » قالوا وما الهرج ؟ قال « القتل » وعن عوف بن مالك ان النبي ﷺ نظر الى السماء فقال « هذا أوان يرفع العلم من الناس » فقال زياد بن ليبيد يا رسول الله وكيف وقد قرأنا القرآن . والله لنقرأنه ولنقرئنه أبناءنا ونساءنا ، فقال « تكلمتكم أمك يا زياد ، ان كنت لأعدك من أئمة أهل المدينة ، هذه التوراة والانجيل عنده

اليهود فماذا يعني عنهم» وعن أبي الدرداء هذا المعنى وفيه «هذا أوان يحنس العلم» حديثان جيذا الاسناد، وروى الاول النسائي وغيره، وروى الثاني الترمذي وغيره وقال حسن غريب

وقال شعبة عن حصين عن سالم بن أبي الجعد قال قال أبو الدرداء : مالي أرى علماءكم يذهبون ، ولا أرى جهالكم يتعلمون ، مالي أراكم تحرصون على ما قد تكفل لكم ، وتدعون ما أمرتم به ، تعلموا قبل أن يرفع العلم ، ورفع العلم ذهاب العلماء ، لأننا أعلم بشاركم من البيطار بالفرس . هم الذين لا يأتون الصلاة إلا دبراً ، ولا يقرؤون القرآن إلا هجراً ، ولا يفتق محروورهم . وقال الاعمش عن أبي وائل عن ابن مسعود قال كيف أنتم إذا لبستكم فتنة يهرم فيها الكبير ، ويربو فيها الصغير ، ويتخذها الناس سنة ، فإذا غيرت قالوا غيرت السنة . قالوا متى ذلك يا أبا عبد الرحمن ؟ قال إذا كثرت قراؤكم ، وقلت فقهاؤكم ، وكثرت أمراؤكم ، وقلت أمأؤكم ، والتمست الدنيا بعمل الآخرة . وقال الازاعي عن الزهري كان من مضى من علمائنا يقولون الاعتصام بالسنة نجاة ، والعلم يقبض قبضاً سريعاً ونمش العلم ثبات الدين والدنيا وفي ذهاب العلم ذهاب ذلك كله ، ذكره البيهقي

وقال نعيم بن حماد ثنا عيسى بن بونس عن جرير بن عثمان عن عبد الرحمن ابن جبير بن نفيير عن أبيه عن عوف بن مالك مرفوعاً « تفترق أمتي على بضع وسبعين فرقة ، أعظمها فتنة على أمتي قوم يقيسون الامور برأيهم فيحلالون الحرام ويحرمون الحلال » رواه البيهقي وقال تفرد به نعيم بن

حماد وقد سرقة منه جماعة من الضميمة وهو منكرو، وفي غير ذلك من الاحاديث
الصحاح كفاية . وقد قال محمد بن حمزة المروزي سألت يحيى بن معين
عن هذا فقال ليس له أصل قلت فمنهم قال ثقة . قلت كيف يحدث ثقة
بباطل قال شبه له ، وقال الخطيب وافقه على روايته . ويروى عنه عبد الله بن
جعفر بن عيسى ، وقال ابن عدي رواه الحكم ابن المبارك الخواشي ويقال
لأبأس به عن عيسى . قال بعض المتأخرين : هؤلاء أربعة لا يتفقوا عادة علي
باطل فان كان خطأ فمن عيسى بن يونس

وروى البيهقي من رواية نعيم بن حماد ثنا عبد الوهاب الثقفي ثنا
هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن عقبة بن أوس عن عبد الله بن
عمر ومرفوعا « لن يستكمل مؤمن إيمانه حتى يكون هواه تبعا لما جئتكم
به » قال النووي حديث صحيح رويناه في كتاب الحجج باسمنا صحيح .
وروى البيهقي ان عمر كان يقول : اتقوا الرأي في دينكم وكان ينهى عن
المكايلة - يعني المقايسة . وفي الصحيحين أن عمر رضي الله
عنه كان يقول يا أيها الناس اتهموا الرأي على الدين فلا تعد رأيي يوم
أبي جندل ولو استطعت لرددت على رسول الله ﷺ أمره ، والله ورسوله
أعلم . وعن سهل بن حنيف نحو ذلك

وقال علي رضي الله عنه لو كان الدين بالرأي لكان مسح أسفل الخف
أولى من اعتلاه ، وقد رأيت رسول الله ﷺ يمسح أعلى الخف . وقال الشيباني

إنما هلكتم حين تركتم الآثار واخذتم بالمقاييس ، وقل النخعي ان القوم
لم يدخر عنهم شيء خبيء لسمكم تفضل عندكم ، وقال ابن سيرين لا تجالس
اصحاب الرأي ، وقال سفيان الثوري انما العلم كله العلم بالآثار ، وقال
الاوزاعي عليك بالآثر وان رفضك الناس ، وإياك وآراء الرجال وان
فخر فوه بالتقول فان الامر ينطلي وأنت فيه على طريق مستقيم ، وقال
الاوزاعي اذا بلغك عن رسول الله ﷺ حديث فإياك ان تأخذ بغيره
فانه كان مبلغا عن الله عز وجل .

وقال أحمد ثنا حجاج ثنا شريك عن الأعمش عن النضيل بن عمرو
قال اراه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال تمتع رسول الله ﷺ فقال
عروة بن الزبير نهى أبو بكر وعمر عن المتعة . فقال ابن عباس اراهم ميهاكون
اقول قال رسول الله ﷺ ويقول نهى أبو بكر وعمر . حديث حسن ورواه
في المختار من طريقه

وفي البخاري ان عثمان نهى عن المتعة وان يجمع بينهما فلبى علي بهما
وقال ما كنت لادع سنة رسول الله ﷺ لقول احد وقال رجل لابن
عمر ان اباك نهى عنها فقال للرجل امر ابي يتبع أم امر رسول الله ﷺ فقال
الرجل بل امر رسول الله ﷺ فقال لقد صنعها رسول الله صلى الله عليه
وسلم رواه الترمذي



فصل

في الوصية بالفهم في الفقه والتثبت وعلم ما يختلف فيه

قال المروزي قال ابو عبد الله يعجبني ان يكون الرجل فهما في الفقه
وقال عبد الله سمعت أبي يقول سمعت عبد الرحمن بن مهدي يقول
عليك بالفهم في الفقه مرتين

وقال أبو بكر بن محمد بن يزيد المستملي سألت أحمد عن عبد الرزاق:
كان له فقه فقال ما أقل الفقه في أصحاب الحديث ، وقال ابراهيم بن هانيء
قال لي أبو عبد الله يا أبا اسحاق ترك الناس فهم القرآن ، وقال مالك ربما
كانت المسئلة أو نزلت المسئلة فلعلي أسهر فيها عامة ليلي ، وقال صالح سألت
أبي عن الرجل يكون في القرية وقد روى الحديث ووردت عليه مسألة فيها
أحاديث مختلفة كيف يصنع ؟ قال لا يقل فيها شيئا ، وقال اسحاق بن ابراهيم
قيل لابي عبد الله يكون الرجل في القرية فيسئل عن الشيء الذي فيه
اختلاف ؟ قال يفتي بما يوافق الكتاب والسنة وما يوافق الكتاب والسنة
أسسك عنه ، قيل له فيخاف عليه ؟ قال لا ، وعن أبي موسى قال من علمه الله
علما فليعلمه الناس وإياه أن يقول ما لا علم له به فيصير من المشككين ، ويمرق
من الدين ، وقال سينا قلت لأحمد في مسألة فقال لي قد ترك هذا الناس
اليوم ومن يعمل بهذا اليوم ؟ قالت له وان ترك الناس هذا فلا يترك معرفة
علمه يعرفه الناس حتى لا يموت ، قال نعم ، حدثني بقية بن الوليد قال قال لي

الأوزاعي تعلم من الأحاديث ما لا يؤخذ به كما تعلم ما يؤخذ به ، فقال
أحمد يقول نعرفها ، وقال أحمد ثنا سعيد بن جبير : من علم اختلاف الناس
فقد فقه ، وعن قتادة قال قال سعيد بن المسيب ما رأيت أحدا أسأل عما يختلف فيه
منك ، قال قلت أما أسأل من يعقل عما يختلف فيه فأما : لا يختلف فيه فلم نسأل
عنه . وروى أحمد عن سعيد بن جبير قال أعلم الناس أعلمهم بالاختلاف
وعن ابن عمر قال من رقى وجهه رقه علمه ، وعن الشعبي مثله ، وروى الخلال
ذلك وقل الثوري الكلام الأخير . وقال مجاهد لا يذل العلم حي ولا
مستكبر ، وعن عمر رضي الله عنه لا تعلم العلم لتأري به ولا لتباهي به ،
ولا لتركه حياء من طلبه ، ولا زهاد فيه ولا رضى بالجهالة . وذكر ذلك البيهقي

فصل

في كراهة السؤال عن الغرائب وعما لا ينتفع ولا يعمل به وما لم يكن
قال المروزي قال أبو عبد الله سأني رجل مرة عن يأجوج وأجوج
أمسكوزهم ؟ فقلت له أحكمت العلم حتى تسأل عن ذا ؟ وقال أيضا قال
أبو عبد الله سألت بشر بن البرقي سفيان الثوري عن أطفال المشركين
فصاح به وقال يا صبي أنت تسأل عن ذا ؟ وقال حنبل سمعت أبا عبد الله
وسأله ابن الشافعي الذي ولي قضاء حاب قال له يا أبا عبد الله ذراري المشركين
أو المسلمين لا أدري أيهما سألت عنه ، فصاح به أبو عبد الله وقال له هذه
مسائل أهل الزيغ ماله ولهذه المسائل ؟ فسكت وانصرف ولم يعد إلى
أبي عبد الله بعد ذلك حتى خرج

ونقل أحمد بن أصرم عن أحمد أنه سئل عن مسئلة في اللعان فقال
سئل رحمك الله عما ابتليت به ، ونقل عنه أبو داود وسأله رجل عن
مسئلة فقال له دعنا من هذه المسائل المحدثه . وسألته عن اخرى فغضب
وقال خذ ويحك فيما تنتقم به وإياك وهذه المحدثه وخذ في شيء فيه حديث
وقال الاثرم سمعت أحمد سئل عن مسئلة قل دعنا ليت أنا نحصن ما جاء
فيه الاثر وقال من سألت أحمد عن رجل استأجر من رجل داره سنة
بعبد فلم يسكن الدار وأبق العبد فقال لي اعفنا من هذه المسائل ، وسألت
أحمد عن المريض في شهر رمضان يضعف عن الصوم ، قال يفطر ، قلت يا كل ؟
قال نعم ، قلت ويجمع امرأته ؟ قال لا أدري فاعدت عليه خيالا وجهره عني
وقال أحمد بن جيان القطيعي : دخلت على أبي عبد الله فقالت أوضأ
بماء النورة ؟ فقال ما أحب ذلك ، فقالت أوضأ بماء انبا قلا ؟ قال ما أحب ذلك ،
قال ثم قلت فتعلق بثوبي وقال ايش تقول اذا دخلت المسجد ؟ فسكت فقال
ايش تقول اذا خرجت من المسجد ؟ فسكت فقال اذهب فتعلم هذا
وعن شبرمة قال : قال لي إياس بن معاوية إياك وما يستشنع الناس
من الكلام ، وعليك بما يعرف الناس من القضاء . وعن هشام بن عروة
عن أبيه أنه كان يكره أن يفتي برأيه أو في أمر خصومة
وروى أحمد من رواية ليث عن طاوس عن ابن عمر قال : لا تسألوا
عما لم يكن فاني سمعت عمر ينهى أن يسئل عما لم يكن
وروى أيضا بإسناد حسن عن ابن عباس قال : ما رأيت قوما كانوا

خيرا من أصحاب رسول الله ﷺ ما سألوا الا عن ثلاثة عشر مسألة حتى قبض، كلهن في القرآن، وما كانوا يسألون الا عما ينفعهم (١)

وروي أيضا من رواية مجاهد عن عامر عن جابر قال : قال ما أنزل البلاء الا كثرة السؤال . وروى ذلك الخليل . وقد تضمن ذلك أنه يكره عند احمد السؤال عما لا ينفع السائل ويترك ما ينفعه ويحتاجه ، وأن العاِمِ يسأل عما يعلم به ، وقد قل الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبدل لكم تسؤلكم وإن تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدلكم ، عفا الله عنها والله غفور حلیم) واحتج به الشافعي على كراهة السؤال عن الشيء قبل وقوعه . وفي حديث الامان فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل وعابها

وفي الصحيحين عن المفيرة بن شعبة مرفوعا كان ينهى عن قيل وقال واضاعة انال ، وكثرة السؤال — وفي لفظ « ان الله كره لكم ذلك » متفق عليه . وفيهما عن سعد مرفوعا قال « أعظم المسلمين جرما من سأل عن شيء لم يحرم فحرم من أجل مسأله »

قل في شرح مسلم : قال الخطابي وغيره هذا الحديث فيمن سأل تكلفا أو تعنتا عما لا حاجة به اليه فأما من سأل اضرورة بان رقت له مسألة فسأل عنها فلا اثم عليه ولا يحنث لقوله تعالى (فاسألوا أهل الذكر)

(١) فان سألوا عما لا ينفعهم ارشدوا في الجواب عنه الى ما ينفعهم كالذي ورد في سبب نزول (يسألونك عن الاهلة) الآية

وقال البيهقي في كتاب المدخل كره السلف السؤال عن المسئلة قبل كونها اذا لم يكن فيها كتاب ولا سنة ، وانما سأل بالاجتهاد لانه انما يباح للضرورة ولا ضرورة قبل الواقعة وقد يتغير اجتهاده عندها . واحتج بحديث « من حسن اسلام المرء تركه مالا يعنيه » وقال طاوس عن عمر لا يحسن لكم أن تسألوا عما لم يكن . وقال ابن وهب أخبرني النخعي عن بكر عن عبد الرحمن بن شريح أن عمر قال واياكم وهذه العضل فانها اذا نزلت بعث الله لها من يقيمها أو يفسرها ، وروي عن أبي بن كعب نحو ذلك ، وقال ابن مهدي عن حماد بن زيد عن الصادق بن راشد قال سألت طاوسا عن شيء فقال أكان هذا وقت نعم خلفني خفت له . فقال ان أصحابنا حدثونا عن معاذ انه قال « أيها الناس لا تعجلوا بالابلا قبل نزوله فذهب بكم ههنا وههنا وانكم إن لم تعجلوا لم ينك المسلمون أن يكون فيهم من اذا سئل سدد أو قل وفق » وروي أسامة بن زيد عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن النبي ﷺ معنى هذا الكلام وقال البيهقي وبغني عن أبي عبد الله الخليلي أنه أباح ذلك للمتقمة ايرشدوا الى طريق النظر قل والرأي قال ونحو ذلك وضع المتقمة مسائل الاجتهاد وأخبروا بأرائهم فيها (١)

(١) خاف تلك النصائح الحكيمة كثير من الفقهاء فاخترعوا من الاسئلة ما يندر أن يقع وما لا يقع وما يستحيل أن يقع وتكلفوا الجواب عنه فكثرت الفضول في كتبهم واشتغل بها الكثيرون عن العلم النافع والعمل وسمعوها مع ذلك ديناً وما هي الا آراء ما أنزل الله بها من سلطان ، فلا يغترن أحد بكلمة البيهقي عفا الله عنه وعلى انه لا يعني كل ما أشرنا اليه

وقال بكرمة قال لي ابن عباس انطلق فأفت الناس فمن سألك عما
يعنيه فأفته ، ومن سألك عما لا يعنيه فلا تقته . ذلك تطرح عن نفسك ثلثي
مؤنة الناس . ورواه الحاكم في تاريخه وفيه انطلق فأفت الناس وأنا لك
عون ، قل قلت لو ان هذا الناس مثلهم مرتين لأفنتهم

وقد روى أحمد ومسلم من حديث أبي سعيد « لا تكتبوا عني ومن
كتب عني غير القرآن فمجه ، وحدثوا عن بي اسرائيل ولا حرج ، ومن
كذب عني متعمدا فليتب رء مقعده من النار » وقد أخذ عليه السلام في
الكتابة . ففي الصحيحين من حديث أبي هريرة قوا عليه السلام ، اكتبوا
لا بي شاء » ولا احمد ، أبي داود من حديث عبد الله بن عمر انه عليه السلام
أوما بأصمبه الى فيه وقال « اكتب » فواللهي نفسي بيده ما يخرج منه الا
حقا » و مر عليه السلام في الكتابة في غير حديث

فاما قول « الناس سلوني فقي الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول
الله ﷺ قال « سلوني » فها برأ أن يسأؤد بجاء رجاء بخس عندركته فقال
يا رسول الله ما الا سلام الحديث . أبي سلوني عما تتاجرن اليه ، فلا تعارض
بينه وبين ما في الصحيحين عن أنس قال فبينما أن نسأل رسول الله ﷺ عن
شيء فكان يعجبنا أن يجيء الرجل من البادية العاقل فيسأله - الحديث .
وفي البخاري وغيره في تفسير سورة النجم أن ابن عباس قال سألني
وأما جوس سالم في حنة فهو كثير في الأحاديث من النبي
ﷺ . وسلم عن أبي هريرة قال كنا قد راينا رسول الله ﷺ معنا

أبو بكر وعمر في نفر فقام رسول الله ﷺ من بين أظهرنا وخشينا أن ينقطع دوننا وفزعنا فقمنا فكنت أول من فزع ، الحديث . يقال قمنا حوله وحوليه وحواليه وحواله بفتح الحاء واللام في جميعها أي جوانبه قال أهل اللغة ولا يقال حواله بكسر اللام ، ويقال نحن بين أظهركم وظهركم وظهرايكم بفتح النون أي بينكم ، والفزع يكون بمعنى الروع ومعنى المهبوب للشيء والاهتمام به وبمعنى الاغاثة . قالوا وفي هذا الخبر اهتمام الاتباع بحقوق متبوعهم والاعتناء بتحصيل مصالحهم ودفع المفساد عنهم ، وفيه ان أبا هريرة دخل على رسول الله ﷺ حائطا للانصار وهو البستان وانه عليه السلام أعطاه زمليه وقال « اذهب بنعلي - أي علامة - فمن لقيت من وراء هذا الحائط يشهد أن لا إله الا الله مستيقنا بها قلبه فبشره بالجنة » وانه لقي عمر فأخبره قال فضرب عمر بين ثديي فخررت لاسي فقال ارجع يا أبا هريرة . وقوله فاجهشت بكاء ، وفي بعض النسخ جهشت أي تغير وجهه وتهيا للبكاء وانه أحبر النبي ﷺ فقال « ما حملك يا عمر على ما فعلت ؟ » فقال يا رسول الله نبي أنت وأمي أبعثت أبا هريرة أي بكذا ؟ قال « نعم » قال فلا تفعل فاني أخشى أن يتكلم الناس عليها فخلهم بعملون ، قال رسول الله ﷺ « نخلهم » وفي هذا الخبر فوائد



فصل

(في النهي عن الغلوطات والمغالطة وسوء القصد بالاسئلة)

روى الاوزاعي عن عبدالله بن سعد - ولم يرو عنه غير الاوزاعي
 فلهذا قيل مجهول ، وقال ابن حبان في الثقات يخطئ - عن الصنابحي عن
 معاوية مرفوعا عنه نهى عليه السلام عن الغلوطات . رواه ابو داود ،
 ورواه غيره الا غلوطات . قال الاوزاعي شذاذ المسائل وصعابها ، واحدة
 الا غلوطات اغلوطة وهي التي يغالط بها وتجمع أيضا على اغاليط لقول
 حذيفة عن عمر حدثته حديثا ليس بالاغاليط

قال الحسن البصري شرار عباد الله ينتقون شرار المسائل يعمون
 بها عباد الله ، وقال مالك قال رجل للشيباني اني خبأت لك مسائل فقال
 اخبأها لابليس حتى تلقاه فتسأله عنها ، وقال مالك العلم والحكمة نور
 يهدي الله به من يشاء وليس بكثرة المسائل ، وقال مالك : قال بعضهم
 ما تعلمت العلم الا لنفسي ما تعلمته ليجتاح الي الناس

وذكر ابن عبد البر ان صاحب الروم كتب الى معاوية يسأله عن
 أفضل الكلام وما هو ؟ والثاني والثالث والرابع ، وكتب اليه يسأله عن
 أكرم الخلق على الله عز وجل ، وعن أكرم الاماء على الله ، وعن أربعة من
 الخلق لم يركضوا في رحم ، وعن قبر سار بصاحبه ، وعن الحجره وعن القوس ، وعن
 مكان طلعت فيه الشمس لم تطلع فيه قبل ذلك ولا بعده . فلما قرأ معاوية الكتاب

قال أخزاه الله وما علمي بما ههنا ؟ قيل اكتب الى ابن عباس فكتب اليه يسأله عن ذلك فكتب اليه ابن عباس أفضل الكلام لا إله إلا الله كلمة الاخلاص لا عمل إلا بها، والتي تليها سبحان الله وبحمده صلاة الخلق، والتي تليها الحمد لله كلمة الشكر، والتي تليها الله أكبر فاتحة الصلوات والركوع والسجود، وأكرم الخلق على الله آدم عليه السلام، وأكرم الاماء على الله مريم عليها السلام، وأما الاربعة الذين لم يركضوا في رحم فآدم وحواء والكبش الذي فدي به اسماعيل وعصا موسى حيث ألقاها فصارت ثعبانا مينا، وأما القبر الذي سار بصاحبه فهو الحوت الذي التقم يونس، وأما الحجر فباب السماء، وأما القوس فانها أذان لاهل الارض من الفرق بعد نوح، وأما المكان الذي طلعت فيه الشمس ولم تطلع فيه قبله ولا بعده فالمكان الذي انفجر من البحر لبني إسرائيل مع موسى عليه السلام. فلما قدم عليه الكتاب أرسله الى ملك الروم فقال لقد دلت أن معاوية لم يكن له بهذا علم وما أصاب هذا الا رجل من أهل بيت النبوة. كذا ذكر ابن عبد البر هذا الاثر وبعضه صحيح وبعضه باطل وما ذكره في آدم ومريم فبعضه الله به وبغيره أعلم وبعث ملك الروم الى معاوية بتارورة فقال ابعث لي فيها من كل شيء فبعث إلى ابن عباس فقال تملأ ماء، فلما ورد به على ملك الروم قال له أخوه ما أهدها! فقيل لابن عباس كيف اخترت ذلك قل لقوله تعالى (وجعلنا من الماء كل شيء حي) والله أعلم وعن يحيى بن اكرم قال : قل لي المأمون من تركت بالبصرة ؟

فوصف له مشايخ منهم سليمان بن حرب فقلت هو ثقة حافظ للحديث عاقل في نهاية الستر والصيانة فأمرني بحمله اليه فكتبت اليه فقدم فأدخلته اليه وفي المجلس ابن ابي دؤاد وثمالة وأشباه لهما فكرهت ان يدخل مثله بحضرتهم، فلما دخل سلم فأجابه المأمون ورفع مجلسه ودعاه سليمان بالعز والتوفيق، فقال ابن ابي دؤاد يا أمير المؤمنين نسأل الشيخ عن مسألة؟ فنظر اليه المأمون نظرة تحييره فقال يا أمير المؤمنين ثنا حماد بن زيد قال: قال رجل لابن شبرمة أسألك؟ قال ان كانت مسئلتك لا تضحك المجلس ولا تزري بالمستول فسل، وثنا وهب قال قال إياس بن معاوية من المسائل مالا ينبغي للسائل أن يسأل عنها ولا للمجيب أن يجيب عنها، فان كانت مسألتك من غير هذا فليسأل، قال فما بوءه فما نطق أحد منهم حتى قام وولاه قضاء مكة فخرج اليها

وفي الصحيحين ان عبد الله بن مسعود سأله رجل كيف تقرأ هذا الحرف ألفا أم ياء (من ماء غير آسن) أو ياسن؟ فقال عبد الله وكل القرآن قد أحصيت غير هذا الحرف؟ قال اني لاقرأ المفصل في ركعة فقال هذا كمثل الشعر ان قوما يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم ولكن اذا وقع في القاب فرسخ فيه تقع، وقال في شرح مسلم هذا محمول على انه فهم منه انه غير مسترشد في سؤاله، اذ لو كان مسترشدا لوجب جوابه وهذا ليس بجواب. وفي البخاري عن يوسف بن ماهك ان رجلا عرا قيا قال لعائشة أي الكفن خير؟ قالت ويحك وما يضرك؟ قال يا أم المؤمنين أرني مصحفك،

قالت لم؟ قال لعلي أو لف القرآن عليه فإنه يقرأ غير مؤلف، قالت وما يضرك
آية آية قرأت قبل - إلى أن قل فأخرجته المصحف فأمات عليه أي السور
فاما رمي الشيخ المسألة بين أصحابه ومن يحضره من الطلبة ليختبر
ما عندهم فمن حديث طرح النبي ﷺ شجرة لا ترمي ورقها هي مثل المؤمن
وانه وقع في نفس ابن عمر رضي الله عنهما أنها النخلة ولم يتكلم فقال النبي
ﷺ هي النخلة متفق عليه . ثم ان أصاب واحد وأخطأ غيره جاز مدح المصيب
لتزداد رغبته وحرصه ويجتهد أيضا المخطيء، وان كان الاولي تركه، ويكره
عيب المخطيء لحصول المصلحة بدونه مع ما فيه من كثرة الاذى . وهذه
المسألة تشبه مدح الامين والشهود للمصيب في السابق وعيب المخطيء وهو
مكروه، وقال ابن عقيل لا يجوز

وروى مسلم عن أبي عتيق واسمه عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن
بن أبي بكر الصديق قال تحدثت أنا والقاسم وهو ابن محمد بن أبي
بكر الصديق عند عائشة حديثا وكان القاسم رجلا لحانا - وروى لحانة
بفتح اللام وتشديد الحاء أي كثير اللحن في كلامه، وروى لحنة بضم
اللام واسكان الحاء، وروى بفتح الحاء أيضا وهو بمعنى التسكين
وقيل بل هو الذي يخطيء الناس - قال ابن أبي عتيق وكان القاسم لأم
ولد فقالت له عائشة مالك لا تحدث كما يتحدث ابن أخي هذا؟ أما إنني قد
علمت من أين أتيت؟ هذا أدبته أمه، وأنت أدبتك أمك، قل ففضب القاسم
وأضب عليها. وهو بفتح المعزة وفتح الضاد المعجمة وتشديد الباء أي حقد

فلما رأى مائدة عائشة قد أتت بها قام قالت أين؟ قال أصلي قالت اجلس قال
 إني أصلي، قالت اجلس غدرُ إني سمعت رسول الله ﷺ يقول « لا صلاة
 بحضرة طعام ولا وهو يدافع الاخبثين » غدر بضم الغين المعجمة وفتح
 الدال . أي يا غادر وهو ترك الوفاء ، ويقال لمن غدر غادر وغدر واكثر
 ما يستعمل في النداء بالشتيم . قال في شرح مسلم وإنما قالت له غدر لأنه
 مأثور باحترامها لأنها أم المؤمنين وعمته وأكبر منه وناصحة له
 ومؤدبة فكان حقه أن يحتملها ولا يغضب عليها انتهى كلامه وعلى هذا
 ينبغي المستفيد أن يصبر ويحتمل ولا يغضب لثلافة الوته العلم ولا يكثر مخالفته
 قال الزهري كان أبو سلمة بن عبد الرحمن بحراً وكان كثيراً
 ما يخالف ابن عباس فحرم لذلك من ابن عباس علماً كثيراً . وسأل ابن سيرين ابن
 عمر عن إطالة القراءة في سنة الفجر فقال كان رسول الله ﷺ يصلي من الليل مثنى
 مثنى ويوتر بركعة قلت لست عن هذا أسألك ، فقال به به إنك لضخم ألا تدعني
 استقرئ لك الحديث؟ ثم ذكره فيه تأديب السائل والتلميذ . وقوله به به
 بموحدة مفتوحة وهاء ساكنة مكررة قيل معناه مه مه زجر وكف، قال
 ابن السكيت هي لتفخيم الأمر معناه بخ بخ ، وقوله إنك لضخم إشارة
 إلى الغباوة وقلة الأدب لأن هذا الوصف يكون غالباً وانما قال ذلك لأنه
 قطع كلامه وعاجله، وقوله استقرئ بالهمزة من القراءة ومعناه اذكره على
 وجهه بكامله . وقال النبي ﷺ لأبي بن كعب « يا أبا المنذر أي آية من كتاب
 الله معك أعظم؟ قلت الله ورسوله أعلم قال « يا أبا المنذر أتدري أي آية من

كتاب الله معك أعظم؟ قلت (الله لا اله الا هو الحي القيوم) فضرب
في صدرى وقال «ليهنك العلم يا أبا المنذر» رواه مسلم

فصل

(هدي النبي ﷺ في التنبيه وصراحته في التعليم)

ذكر أبو العالية البراء - بتشديد الراء وبالمدا كان يبري النبل - تأخير
ابن زياد الصلاة ذكر ذلك لعبد الله بن الصامت فعرض على شفيعه فضرب
نخذي وقال سألت أبا ذر كما سألتني فضرب نخذي كما ضربت نخذك وقال
سألت رسول الله ﷺ كما سألتني فضرب نخذي كما ضربت نخذك وقال
«صل الصلاة لوقتها فان أدركت الصلاة معهم فصل ولا تقل اني قد صليت
فلا أصلي» قال في شرح مسلم: قوله فضرب نخذي أي للتنبيه وجمع
الدهن على ما يقوله له

وفي قصة تخيير النبي ﷺ نساءه لما بدأ بعائشة وقالت أختار الله
ورسوله والدار الآخرة، وأسألك ألا تخبر امرأة من نسائك بالذي قلت
قال «لا نسأني امرأة منهمن الا أخبرتها، إن الله لم يبعثني معنتا ولا متعنتا
بعثني معلما ميسرا» رواه مسلم من حديث جابر

وفي الصحيحين من حديث عائشة أنها قالت لا تخبر نساءك اني
اخترتك، فقال لها النبي ﷺ «ان الله عز وجل أرسلني مبلغا
ولم يرساني متعنتا»



فصل

(كراهة الكلام في الوسواس وخطرات المتصوفة)

قال المروذي سئل أبو عبد الله عن تكلم في الوسواس والخطرات
فنهى عن مجالستهم وقال للسائل احذرهم ، وقال سمعت أبا عبد الله يقول
جاءني الارمنيون بكتاب ذكر الوسواس والخطرات وغيره ، قلت فأني
شيء قلت لهم ؟ قال قلت هذا كله مكروه ، وقال في موضع آخر للمروذي
عليك بالعلم عليك بالفقه

وقال اسحاق بن ابراهيم سمعت أحمد بن حنبل يقول من تكلم في
الخطرات التابعون تابعوا التابعين . وقال أحمد بن القاسم سمعت أبا عبد الله
ورجل يسأله من أهل الشام رجل غريب فذكر أن ابن أبي الحواري وقوما
معه هناك يتكلمون بكلام قد وضعوه في كتاب ويتذاكرونه بينهم فقال
ماهو ؟ قال يقولون المحبة لله أفضل من الطاعة ، وموضع الحب درجة كذا
فلم يدعه أبو عبد الله يستتم كلامه ، وقال هذا ليس من كلام العلماء ، لا يلتفت
إلى من قال هذا ، وأنكر ذلك وكرهه

وقال أبو زرعة الرازي : وسئل عن الحارث المحاسبي وكتبه فقال للسائل
إياك وهذه الكتب ، هذه كتب بدع وضلالات ، عليك بالآثر فانك تجد
فيه ما يغنيك . قيل له في هذه الكتب عبرة ، فقال من لم يكن له في كتب
الله عبرة فليس له في هذه الكتب عبرة . بلغكم أن سفيان ومالك والاوزاعي
صنفوا هذه الكتب في الخطرات والوسواس ، ما أسرع الناس إلى البدع

انتهى كلامه . ومحفوظ عن الامام أحمد النخعي عن كتب كلام منصور بن عمار والاستماع للناس به

قال القاضي أبو الحسين انما رأى امامنا أحمد الناس لهجين بكلامه وقد اشتهروا به حتى دونوه ونصروه مجالس يحفظونها ولقونها ويكثرون فيما بينهم دراستها، فكره لهم أن يلجوا بذلك عن كتاب الله ويستغلوا به عن كتب السنة وأحكام الملة لا غير

فصل

(في وعظ القصاص ونفعهم وضررهم وكنهم)

قال المروزي سمعت أبا عبد الله يقول يعجبني القصاص (١) لانهم يذكرون الميزان وعذاب القبر. قلت لابي عبد الله فترى الذهاب اليهم؟ فقال إي لعمري اذا كان صدوقا (٢) لانهم يذكرون الميزان وعذاب القبر قلت له كنت تحضر مجالسهم أو تأتيهم؟ قل لا. قل وشكرا رجل الى أبي عبد الله الوسوسة فقال عليك بالقصاص، ما نفع مجالسهم! وقال في رواية جعفر بن محمد ما أخرج الناس الى قاص صدوق، وقال في رواية علي بن زكريا التمار وسئل عن القصاص والمعبّر فقال يخرج المعبر ولا يخرج القصاص، وقال لنا يعجبني القصاص في هذا الزمان لانه يذكر الشفاعة والصراط، وقال

(١) القصاص الوعاظ الذين يجلسون لوعظ العوام فيذكرونهم بقصص الانبياء والصالحين والامم واكثرهم لا يتحرون الصدق وصحة الرواية جهلا او تساهلا لارضاء العامة (٢) اي اذا كان القاص منهم صدوقا

في رواية اسحق بن ابراهيم ما تقدم للعامة وان كان عامة ما يتحدثون به كذبا، وقال في رواية أبي الحارث اكذب الناس القصص والسؤال .
وسئل عن مجالسة القصص فقال إذا كان القاص صدوقا فلا أرى بمجالسته بأسا . وروى الخلال عنه أنه صلى في مسجد فقام سائل فسأل فقال أبو عبد الله اخرجوه من المسجد هذا يكذب على رسول الله ﷺ وقال مهنا ان أبا عبد الله سأله عن القصص فرخص فيه، فقلت له حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر أنه كان يخرج من المسجد يقول ما أخرجني الا القصص ولولا هم ما خرجت، فقال لي يعجبني القصص اليوم لانهم يذكرون عذاب القبر ويخوفون الناس، فقلت له حدثنا ضمرة قال جاءنا سنيان ههنا فقلنا نستقبل القصص بوجوهنا؟ فقال ولوا البدع ظهوركم، فقال أحمد نعم هذا مذهب الثوري. وقال أحمد ثنا هشام ثنا شعبة عن عبد الملك بن ميسرة سمعت كردوس بن قيس وكان قاص العامة بالكوفة يقول أخبرني رجل من أصحاب بدر أنه سمع النبي ﷺ يقول «لأن أقعد في مش هذا المجلس أحب الي من أن أعتق أربع رقاب» قال شعبة فقلت أي مجلس؟ قال كان قاصا . لم أجدي كردوس كلاما وعبد الملك من اثقات الكبار، وقال أيضا حدثنا أبو المغيرة حدثنا صفوان ثنا عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن الحارث بن معاوية الكندي انه ركب الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه يسأله عن ثلاث خيرل فتقدم المدينة فسأه عمر ما أقدمك؟ قال لا أسئلك عن ثلاث وسأه اثامته عن القصص سفانهم

أرادوني على القصص ، فقال ما شئت . كأنه كره أن يمنعه ، قال إنما أردت
أنتهي إلى قولك ، قال أخشى عليك أن تقص فترفع عليهم في نفسك ثم
تقص فترفع حتى يخيل إليك أنك فوقهم بمنزلة الثريا فيضملك الله عز
وجل تحت أقدامهم يوم القيمة بقدر ذلك . اسناد جيد

وروى الخلال عن يونس بن عبيد أنه رأى رجلا في حلة المعتزلة فقال
تعال ، فقال جئت فقال ان كنت لا بدفاعا فمليك بحلة القصاص . وروى أيضا
عن زياد النميري وهو ضعيف أنه أنس بن مالك قال فقال لي قص فقلت
كيف والناس يزعمون أنه بدعة ، فقال لو كان بدعة ما أمرناك به ليس شيء
من ذكر الدعز وجل بدعة . قال فقصصت فجئت أكثر قصصي دعاء رجاء
أن يؤمن ، قال فجئت أقص وهو يؤمن

وقال الأوزاعي كان الحسن إذا قص القص لم يتكلم فقيلا له في ذلك
فقال اجلالا لذكر الله عز وجل ، وروى أبو داود عن محمد بن خالد عن علي
بن أبي مسهر عن عباد بن عباد الخواص عن يحيى بن أبي عمرو والشيباني عن عمرو
بن عبد الله الشيباني عن حوف بن مالك الأشجعي مرفوعا « لا يقص إلا أمير
أو مأمور أو مختار » عمرو تفرده عنه ووثقه ابن حبان وبقاه . جيد تابعه صالح
ابن أبي غريب عن كثير بن مرة عن عوف وتابعه عبد الله بن زيد ويقال ابن زيد
ويقال ابن يزيد قاص مسامة بالتسطنطينية عن عوف قال في النهاية أي لا ينبغي
ذلك إلا لأمير يعظ الناس ويخبرهم بما مضى ليعتبروا ، أو مأمور بذلك فخكمه
كلامير ، ولا يقص تكسبا ، أو يكون القاص مختالا يفعل ذلك تكبرا على

الناس او مرثيًّا، وقيل أراد الخطية لان الامراء كانوا يلومونها ويعظون الناس فيها وبقصون عليهم أخبار الامم السالفة، قال ومنه الحديث «القاص ينتظر المقت» لما يعرض في قصصه من الزيادة والنقصان قال ومنه الحديث «ان بني إسرائيل لما قصوا هلكوا» وفي رواية «لما هلكوا قصوا» أي اتكوا على القول وتركوا العمل فكان ذلك سبب هلاكهم، او بالعكس لما هلكوا فتركوا العمل أخذوا الى القصص.

وسئل الاوزاعي عن القوم مجتمعون فيأمرون رجلا فيقص عليهم فقال إذا كان ذلك يوما بعد الايام فليس به بأس، وقال حبيب بن الشهيد: قال انسان لابن سيرين ان أبا مجلز كان لا يقدم الى القاص: قال قدم اليه من هو خير منه، وعن الحسن قال القصص بدعة ونعم البدعة، كم من دعاء مستجاب وأخ مستفاد، وقال حنبل قلت لعمي في القصص قال القصص الذي يذكر الجنة والنار والتخويف ولهم نية وصدق الحديث، فاما هؤلاء الذين أحدثوا من وضع الاخبار والاحاديث فلا أراه، قال ابو عبد الله ولو قلت أيضا ان هؤلاء يسمعون الجاهل والذي لا يعلم ففعله ينتفع بكلمة او يرجع عن أمر، كان ابو عبد الله يكره ان يتمتعوا وقال ربما جاءوا بالاحاديث الصحاح وروى احمد عن غضيف بن الحارث قال بعث إلي عبد الملك بن مروان قال يا أبا أسماء انا جمعنا الناس علي أمرين فقال وما هما؟ قال رفع الايدي على المنابر يوم الجمعة والقصص بعد الصبح والعصر؟ فقال اما انهما أفضل بدعتكم وليست بمجيبكم الى شيء منها، قال لم؟ قال لان النبي ﷺ قال

« ما أحدث قوم بدعة الا رفع من السنة مثلها ، فتمسك بسنة خير من
 احداث بدعة » وقال ابن عبدالله لا أحب أن يُعلم الناس ولا يطيل
 الموعظة اذا وعظ

وروي حنبل من رواية ابي جعفر الرازي ما هان عن الربيع بن أنس
 قال مر علي رضي الله عنه على قاص فقام اليه فقال هل تعرف الناسخ من
 من المنسوخ؟ قال لا، قال هل تعرف المحكم من المتشابه؟ قال، لا قال هل تعرف
 الزجر من الامر؟ قال لا. فأخذ بيده فرفعها وقال ان هذا يقول اعرفوني
 اعرفوني. وباسناد صحيح عن أبي عبد الرحمن السلمي قال انتهى علي إلى
 رجل وهو يقص فقال علمت الناسخ من المنسوخ؟ قال لا قال هلمكت
 وأهلمكت. وعن ابن عباس معناه. وعن عابد بن عمر أنه قال لقاص هل
 تعرف الناسخ من المنسوخ؟ قال لا قال فعلام تقص على الناس وتغرم
 عن دينهم وأنت لا تعرف حلال الله من حرامه، وعن عبدالله بن مسعود
 رضي الله عنه قال اذا سمعتم السائل يحدث بأحاديث الجاهلية يوم الجمعة
 فاضربوه بالحصى، وروى ذلك الخلال

قال الشيخ تقي الدين قال الامام أحمد رضي الله عنه أكذب الناس
 على رسول الله ﷺ السؤال والفصاح فيجب منع من يكذب مطلقا،
 فكيف اذا كان يكذب ويسأل ويتخطى؟ وكيف من يكذب على رؤوس
 الناس في مثل يوم الجمعة؟ فنهي من يكذب من أعظم الواجبات بل وينهى
 من روى ما لا يعرف أصداق هو أم كذب انتهى كلامه

وقال ابن عقيل في الفنون ولا يصلح للكلام على العوام ملحد ولا
أبله، وكلاهما يفسد ما يحصل لهم من الايمان، وقال المرء مخبوء تحت لسانه
ولا بد أن ينكشف قصده من صفحات وجهه وقلبه أو لسانه، وقال ما أخوفني
على من كانت الدنيا أكبر همه أن تكون غاية حظه : قال وسئل عن قوم
يجمعون حول رجل يقرأ عليهم أحاديث وهو غير فقيه ؟ فقال هذا وبال
على الشرع أو نحو ذلك فإن جماعة من العوام تفرقوا عن مجلس مثل هذا
وبعضهم يقول لبعض أستاذهم مما فملت كثيراً ولم أعلم أن الشرع قد نهى
عنه ، قيل له وما هو ؟ قال كنت أبذل ماء قراحي وأبذل حقي من الماء
وإذا هو قد نهى الشرع عنه ، فانه قد روي لنا الشيخ عن النبي ﷺ
« لا يسقين أحدكم ماءه زرع غيره » وقد نهى النبي ﷺ عن بيع وشرط
وقد كنت أشرط الخيار لنفسي فاستغفر الله من ذلك ، فهذا وأمثاله إذا ورد
وسمعه العوام كان نسخاً عندهم لأحكام الشرع (١) وإنما الراوى إذا كان قادراً
أن يبين خصوص العام المخصص وتقييد المطابق بتقييده والافمخاطرة ، وربما

(١) كان ينبغي للمصنف رحمه الله تعالى أن يبين وجه غلط هذا العامي فيما
مجمع لأن هذا الكتاب كمجالس الوعظ يقرأه العوام والخواص . فأما النهي
عن سقي الرجل زرع غيره فهو كناية عن وطء من سمات من غيره . والعرب
تطلق كلمة الزرع على الولد . وأما النهي عن الشرط في البيع فهو إشارة إلى حديث
الترمذي « لا يحل سلف وبيع ولا شرطان في بيع » الخ والجمهور على عدم التفرقة
بين الشرط والشرطين . ولكن في الخيار أحاديث أصح وأصرح من حديث الترمذي
وكذا في الشروط مطلقاً .

قرأ « نفس الرحمن من اليمن » و « الحجر الأسود يمين الله » ومعلوم أن من اعتقد ظاهر هذا كفر

قال ابن الجوزي في كتاب السر المكتوم لا يصلح لا يداع الاسرار كل أحد ولا ينبغي لمن وقع بكنز أن يكتمه مطلقا فربما ذهب هو ولم ينفع بالكنز، وكما أنه لا ينبغي للعالم أن يخاطب العوام بكل علم فينبغي أن يخص الخواص بأسرار العلم لاحتمال هؤلاء مالا يحتمله أولئك، وقد علم تفاوت الافهاء، وقد قال تعالى (ولوردو إلى الرسول) الآية وقال (وما يعقلها إلا العالمون) وقال (ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة) الآية . وقال عليه السلام « لياني منكم أولو الأحلام والنهي »

وقال أبو هريرة رضي الله عنه : سمعت من رسول الله ﷺ وعائش بنت أبي بكر رضي الله عنهما ولو بثت الآخر لتطعم هذا الخلق . وهذا يشكك فيقال كيف كنتم العلم ولا أحسب هذا المكتوم إلا مثل قوله « إذا بلغ بنو أبي العاص ثلاثين رجلا جعلوا مال الله دولا » ومثل ذكر قتل عثمان وما سيظهر من الفتن

ومن التنفيل تكلم القصاص عند العوام الجهلة بما لا ينفعهم ، وإنما ينبغي أن يخاطب الإنسان على قدر فهمه ومخاطبة العوام صعبة فإن أحدهم يرى رأيا يخالف فيه العلماء ولا ينتهي . وقد رأينا أن امرأة قالت لولدها من غير زوجها : هذا زوجي كافر ، قال وكيف ؟ قالت طلقني بكرة وضاجعتني في الليل ، فقال أنا أقتله ، وما علم أن الرجعية زوجة ، وأنه قد

أشهد على ارتجاعهم من غير علمها، أو أنه يعتقد أن الوطء رجعة. ورأى رجل رجلا يأكل في رمضان فهم بتأمله وما علم أنه مسافر فالويل للعلماء من مقاساة الجهلة (١) ثم روى بإسناده وهو ضعيف عن ابن عباس مرفوعا «ما أنت محدث قوما حديثا لم تبلغه عقولهم إلا كان على بعضهم فتنة» وكان ابن عباس يسر إلى قوم ولا يحدث قريما، وقال عمن وعظ العوام ليحذر الخوض في الأصول فانهم لا يفهمون ذلك لكنه يوجب الفتن وربما كفر ودمع كونهم جهلة وينبغي أن يمدح جميع الصحابة رضي الله عنهم ولا يتعرض بتخطئة أحد منهم فقل أن يرجع ذوهوى عن عصبيته وإن كان عاميا فما يستفيد من كلام الناس بما قد رسخ في قلوبهم غيره إلا البنض والوقية فيه فان سأل ذوهوى تلتطف في الأمر وأشار له إلى الصواب، وذكرت مرة أن جماعة من العلويين خرجوا على الخلفاء فسادني العلويون وقلت ما أسلم أبو طالب فزادت عداوتهم، ولا ينبغي للمواظ أن يتعرض لغير الوعظ فانه يعادى وما يتغير ذو عقيدة،

واعلم أن أغراض العوام لا يقدر العلماء على تغييرها فقد رأينا من الوعاظ من كان معروفا بالتشيع ذكر يوم أن علي بن أبي طالب يوم شرب الخمر حين كانت مباحة فهجروه وسبوه وسبوا آخره من يسمع النبي ﷺ ليلة الجمعة صلاة

(١) ان هذه مشكلة من المشاكل لا بد من تعليم العامة ووعظهم وقلم يفهمون كل ما يقال لهم بل رأينا من طلبة العلم وسمعنا عنهم من اسند الينا والى غيرنا ما لم يقل بل ما قيل خلافا ايضا وضده أو تقيضه

من يسلي عليه قتال ليس هذا بصحيح فضجروا بعنته. وقال آخر أول من أسلم
من الصبيان علي فغضب قوم وقالوا كأنه لم يخفق مسلماً! فالحذر الحذر من
مخاطبة من لا يفهم بما لا يحتفل. وقد جرت فتن بين أهل الكرخ وأهل
باب البصرة سنين قتل فيها من الفريقين خلق كثير لا يدري القاتل لم
قتل ولا المقتول، وإنما كانت لهم أهواء مع الصحابة فاستباحوا بأهوائهم
للقتل فاحذر العوام كلامهم والخلق جملة فقد قل الشاعر

فسد الزمان فلا كريم يرتجى منه النوال ولا مليح يمشق

فصل

في هدي رسول الله ﷺ في الكلام

قال أبو داود (باب الهدي في الكلام) حدثنا عبد العزيز بن يحيى
الحراني حدثني محمد بن يحيى ابن سلمة عن محمد بن اسحاق بن يعقوب بن
عتبة عن عمر بن عبد العزيز عن يوسف بن عبد الله بن سلام عن أبيه
قال: كان رسول الله ﷺ إذا جلس يتحدث يكثر أن يرفع طرفه إلى
السماء. ابن اسحاق مدلس، ثم روي من حديث مسعر سمعت شيخاً في
المسجد سمعت جابر بن عبد الله يقول: كان في كلام رسول الله ﷺ ترتيل
أو ترسيل، ثم روي من حديث سفیان عن أسامة هو ابن زيد عن الزهري عن
عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان كلام رسول الله ﷺ كلاماً

فصلا يفهمه كل من يسمعه ، وقالت كان يحدثنا حديثا لو عدّه الماد لأحصاه
وقالت انه لم يكن يسرد الحديث كسر دكم . متفق عليه . وللبخاري عن
أنس بن النبي ﷺ أنه كان اذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثا حتى تفهم عنه
فاذا أتى على قوم فسلم عليهم سلم ثلاثا

فصل

كراهة التشديق في الكلام

عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال « ان
الله عز وجل ينفذ البليغ من الرجل الذي يتخلل بلسانه كما تتخلل البقرة
بلسانها » اسناده جيد رواه أحمد وأبو داود وترمذي وحسنه ، قال في
النهاية هو الذي يتشدد في الكلام وينغم به لسانه ويلمه كما تلف البقرة
الكلام بلسانها لقاء وروى الترمذي عن أحمد بن منيع عن يزيد بن هارون عن
أبي غسان محمد بن مطرف عن حسان بن عطية عن أبي امامة الباهلي
قال : قال رسول الله ﷺ « الحياء وحي شعبتان من الايمان ، والبذاء
والبيان شعبتان من النفاق » ، كلهم ثقات ، في أطراف الحافظ ابن عساكر
حسان لم يسمع من أبي امامة قل الترمذي حسن ذريب . وانما جمل الحياء -
وهو غريزة - من الايمان - وهو اكتساب - لازم المستحي ينقطع بحياءه عن
المعاصي فصار كالايمان الذي يقطع يدها ، بنده ، وانما جمل بعضه لان الايمان
ينقسم إلى اتيار ما أمر الله به واتممه عما نهى الله عنه فإذا حصل الانتهاء

بالحياء كن بعض الايمان، والعي قلة الكلام، والبذاء النحفي الكلام
وروى الترمذي ثنا أحمد بن الحسن بن خراش البغدادي ثنا حسن
ابن هلال ثنا مبارك بن فضالة حدثني عبدربه بن سعيد عن محمد بن المنكدر
عن جابر أن رسول الله ﷺ قال «إن من أحبكم الي وأقربكم مني مجلسا
يوم القيمة أحاسنكم اخلاقا، وإن أبغضكم الي وأبعدكم مني يوم القيمة
الثرثارون والمتشدقون والمتفهبون» قالوا يا رسول الله قد علمنا الثرثارين
والمتشدين فما المتفهبون؟ قال «المتكبرون» مبارك ثقة تكلم فيه
جماعة من جهة اندليس وقد زال، قل الترمذي حسن غريب من هذا
الوجه، ورواه بعضهم عن مبارك عن محمد بن المنكدر عن جابر ولم يذكر
عبدربه وهذا أصح. قل في النهاية اثنار الذي يكثر الكلام تكلفا
وخروجا عن الحق، والثرثرة كثرة الكلام وترديده، والتشديق المتوسع في
الكلام من غير احتياط واحترار، وقيل المستهزي بالناس يلوي شذقه
بهم وعليهم، قل والمتفهب الذي يتوسع في الكلام ويفتح فاه به مأخوذ من
الفهق وهو الامتلاء والاتساع يقال افهقت الاناء ففهم يفهم ففهما
ثم روى أبو داود في هذا الباب وهو (باب ما جاء في التشديق في الكلام)
ثنا ابن السرح انبأنا بن وهب عن عبد الله بن المسيب عن الضحك بن شرجيل
عن أبي هريرة قل قال رسول الله ﷺ «من تعلم صرف الكلام ليسبي
به قلوب الرجال - أو الناس - لم يتقبل الله منه يوم القيمة صرفا ولا عدلا»
عبد الله بن المسيب تفرده عن ابن وهب ووثقه ابن حبان وصرف الحديث

ما ينكاهه الإنسان من الزيادة فيه على قدر الحاجة وأما كرهه لما يدخله من
الرياء والتصنم ولما يخالطه من الكذب والتزديد. يقل فلان لا يحسن صرف
الكلام أي فضل بعضه على بعض، وهو من صرف الراء وتقاضها
ذكره في النهاية. والصرف التوبة وقيل انفاقة والعدل الفدية وقيل القريضة
وتكررت هاتان اللفظتان في الحديث. وروى أيضا ثنا سليمان بن عبد
الحميد أنه قرأ في أصل اسماعيل بن عيش وحدث محمد بن اسماعيل ابنه
عن حدثني أبي حدثني ضمضم عن شرح بن عبيد حدثنا أبو طيبة أن
عمر بن العاص قال يوما وقال رجل فكثر القول فقال عمرو لو قصدني
قوله لكان خيرا، له سمعت رسول الله ﷺ يقول «أمرت أن أجتوز
في القول فان الجواز هو خير» محمد بن اسماعيل ليس بذلك وضمضم
يختلف فيه. وعن معاوية رضي الله عنه قال لعن رسول الله ﷺ الذين -
يشققون الكلام تشقيق الشعر، رواه أحمد

وعن ابن عمر قال قدم رجلان من المشرق في زمان رسول الله
ﷺ فخطبا فمجب الناس لبيانهما فقال «إن من البيان لسحرا» وأما
من بعض البيان لسحرا» رواه أحمد والبخاري وأبو داود وغيرهم،
قال في النهاية أي منه ما يصرف قلوب السامعين وإن كان غير حق وقيل
معناه إن من البيان ما يكتسب به من الاتم ما يكتسبه الساحر بسحره
فيكون في معرض الذم ويجوز أن يكون في معرض المدح لأنه تستمال
به القلوب ويترضى به السامعون ويستنزل به الصعب، والسحر في كلامهم

صرف الشيء عن وجهه ، بقل ابن عبد البر تأولته طائفة على الذم لان
السحر مذموم وذهب أكثر أهل العلم وجماعة أهل الأدب الى أنه على المدح
لان الله عز وجل مدح البيان وأضافه الى القرآن ، قال وقد قال عمر
ابن عبد العزيز لرجل سأله عن حاجة فاحسن المسئلة فاعجبه قوله فقال هذا
والله السحر الخلال ، قال علي بن عباس الرومي

وحديثهم السحر الخلال لو آمنها لم تكن تمل المسلم المنحرف
وقل الحسن الرجل ثلاثة رجل بنفسه ورجل بلسانه ورجل بماله
ونظر معاوية الى ابن عباس أتبعه بصره ثم قال متمثلا :

إذا قال لم يترك مقلا لقن مصيب ولم يثن المسان على هجر
يصرف بالقول اللسان إذا اتجى وينظر في أعماقه نظر الصقر
ولحسان في ابن عباس رضي الله عنهما

إذا قال لم يترك مقالا لقائل بملقطة طائفة لا ترى بينها فصلا
شفي وكفى ما في النفوس فلم يدع لتجارة في القول جدا ولا هزلا
قل أبو داود حدثنا محمد بن يحيى بن ثنا فارس سعيد بن محمد ثنا
أبو نميلة حدثني أبو جعفر النحوي عبد الله بن ثابت حدثني صخر بن
عبد الله بن بريدة عن أبيه عن جده قل سمعت رسول الله ﷺ يقول
« ان من البيان سحرا ، وان من العلم جهلا ، وان من الشعر حكمة ، وان من
القول مبالا » فقال مصعب بن صوحان صدق نبي الله ﷺ أما قوله « ان
من البيان سحرا » فلرجل يكون عليه الحق وهو ألحن بالحجج من صاحب

الحق فيمجر القوم بديانته فيذهب بالحق ، وأما قوله «ان من العلم جهلا»
 فتكاف العالم الى علمه علم مالا يعلمه فيجهله ذلك ، وأما قوله «من الشعر حكما»
 فهي هذه المراعظ والأمثال التي يتعظ بها الناس ، وأما قوله «من القول عيالا»
 فمرضك كلامك وحديثك على من ليس من شأنه ولا يريد ، وقد نهى عن
 ذلك رسول الله ﷺ قوله «لا تحدثوا الناس بما لا يعلمون» وقوله «لا تمطوا
 الحكمة غير أهلها فتظلموها ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم» قال وقد ضرب
 لذلك مثل أنه كنهاتق اللآتي في أعناق الخنازير ويأتي نحو كراسة (من
 حدث الناس بما لا تحتمله عقولهم) أبو جعفر تفرد عنه أبو نميلة وأما صفة
 ففقه شهد صفين مع علي أميراً وقال في النهاية في «ان من العلم جهلا» قيل هو
 ان يتعلم ما لا يحتاج اليه كالنجوم وعلوم الأوائل ويدع ما يحتاجه في دينه من
 علم القرآن والسنة قال والحكم لعلم والفقه للقضاء بالعدل وهو مصدر حكم بحكم
 وروى أحمد والبخاري وغيرهما من حديث أبي بن كعب «ان من الشعر
 حكمة» قال في النهاية وهي بمعنى الحكم ومنه الحديث «الصمت حكم وقليل
 فائله» وقال «ان من القول عيالا» يقال عات الضالة أعيل عيلا اذا لم تدر أي
 جهة تبغيها كأنه لم يهتد لمن يطلب كلامه فعرضه على من لا يريد . وللشافعي
 عن عروة مرسلا «الشعر كلام فحسنة حسن وقبيحة قبيح» وصله
 الدارقطني بذكر عائشة رضي الله عنها ورواه أيضا من حديث عبد الله بن
 عمرو ومن حديث أبي هريرة

ولأحمد والبخاري ومسلم وغيرهم من حديث أبي هريرة «لان يمتلي»

جوف أحدكم قيحا حتى يريه خير له من أن يمتلي شعرا » ولاحمد ومسلم
من حديث أبي سعيد ينما نحن نسير مع رسول الله ﷺ اذ عرض شاعر
ينشد فقال « خذوا الشيطان - أو امسكوا الشيطان - لأن يمتلي جوف
أحدكم قيحا خير له من أن يمتلي شعرا » ولاحمد من حديث أبي هريرة
رضي الله عنه « امرؤ القيس صاحب لواء الشعراء الى النار »

وعن الشريد قال كنت رديف رسول الله ﷺ يوما فقال « هل معك
من شعرامية بن أبي الصلت ؟ قلت نعم فأنشدته بيتا فقال « هيه » فأنشدته
بيتا فقال « هيه » فأنشدته بيتا قال « هيه » حتى أنشدته مائة بيت فقال
« لقد كاد أن يسلم في شعره » رواه أحمد ومسلم وغيرهما ولما دخل مكة في
عمرة القضاء وعبد الله بن رواحة يمشي بين يديه ويقول

خلوا بني الكفار عن سبيله اليوم نضربكم على أنزله

ضربا يزيل الهام عن مقيله ويذهل الخليل عن خليله

فقال عمر رضي الله عنه يا ابن رواحة بين يدي رسول الله ﷺ

وفي حرم الله عز وجل تقول الشعر ؟ قال « خل عنه يا عمر فلهي أسرع
فيهم من نضح النبل » رواه النسائي والترمذي وصححه من حديث أنس
قال وقد روي في غير هذا الحديث أنه دخل مكة في عمرة القضاء وبين
يديه كعب بن مالك وهذا أصح عند بعض أهل الحديث لأن عمرة القضاء
كانت بعد موته ، وقال له الاسود بن سريع اني قد حمدت ربي بحامد
مدح وإياك ، فقال « اما ان ربك يحب المدح فهات ما امتدحت به ربك عز

وجل» فأنشدته فاستأذن رجل فاستنصتني له فتكلم ساعة ثم خرج، فأنشدته
ثم رجعت فاستنصتني فقلت من هذا؟ فقال «هذا رجل لا يحب الباطل هذا
عمر بن الخطاب» رواه أحمد ثنا حسن بن موسى ثنا حماد بن سلمة عن
علي بن زيد عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عنه. دلي بن زيد مختلف فيه
وأكثرهم لينه، وروى له مسلم، واقتصر ابن الجوزي على ذكر من ضعفه
عقب هذا الخبر، ورواه النسائي عن علي بن حجر عن اسماعيل بن عليه
عن يونس عن الحسن عنه قال ابن معين وابن المديني لم يسمع الحسن من
الاسود، وعن البراء أن النبي ﷺ قال لحسان يوم قريظة «أهيج المشركين
فإن جبريل معك» رواه أحمد وأبخاري ومسلم، وفي الصحيحين من
حديث عائشة: هجهم حسان فشفني وأشفني.

وروى أحمد ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عبد الله
ابن كعب بن مالك عن أبيه أنه قال للنبي ﷺ أن الله عز وجل قد أنزل
في الشعر ما أنزل فقال «إن المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه والذي تنسي يده
لأن ما تموتهم به نضح النبل» حديث صحيح ثنا يحيى بن آدم ثنا شريك عن
محمد بن عبد الله المرادي عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة قال قال عمار
لما هجانا المشركون شكرونا ذلك إلى رسول الله ﷺ فقال قولوا لهم كما يقولون
لهم فلقد رأيتنا نعلمه إمام أهل المدينة. محمد لم أجده ترجمته وباقيه حسن وسبق
ما يتعلق بالوعظ أيضا في أوائل الأمر بالمعروف في الإنكار على الولاية،
وعن أبي هريرة مرفوعا «إن الدين يسر ولن يشاد الدين أحد

إلا غلبه فسددوا وقاربوا وأبشروا واستعينوا بالغفوة والروحة وشيء
 من الدلجة « وفي لفظ » سددوا وقاربوا وغدوا وروحوا . وشيئا من
 الدلجة والله قصد القصد بلفوا « رواه البخاري (الدين) مرفوع على النبي صلى الله عليه وسلم
 فاعله وروى منصوبا « لن يناد الدين أحدا » وقوله « إلا غلبه » أي غلبه
 الدين لكثرة طرقه والغدو غداؤك النهار والروحة آردو لند لجة آخر الليل والمراد
 العمل وقت النشاط وانفراغ كما أن المسافر يسير في هذه الأوقات ليسر
 وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « هلك المتنطعون »
 قالها ثلاثا رواه أحمد ومسلم . المتنطعون المبالغون في الأمور . وروى أبو
 داود (في باب الحسد) ثنا أحمد بن صالح ثنا عبد الله بن وهب أخبرني
 سعيد بن عبد الرحمن بن أبي العمياء أن سهيل ابن أبي امامة حدثه أنه
 دخل هو وأبوه تلى أنس بن مالك في المدينة فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان يقول « لا تشددوا على أنفسكم يشدد الله عليكم » فإن قوما شددوا على
 أنفسهم فشدد الله عليهم فملك بفايهم في السوامع والديار رهباية ابتدعوها
 ما كتبناها عليهم » اسناد جيد

وفي الصحيحين عن عائشة : ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين إلا
 اختار أيسرهما ما لم يكن أثما وما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه قط إلا أن
 تنتهك حرمة الله فينتقم لله ، زاد مسلم وما ضرب شيئا بيده ولا امرأة ولا
 خادما إلا أن يكون يجاهد في سبيل الله

وفي الصحيحين من حديث أنس « يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا

تفروا» وروى أ. حدثنا أبو سلمة الخزازي أنبأنا أبو هلال عن حميد
ابن هلال المدوي عن أبي تمادة عن الأثرابي الذي سمع رسول الله ﷺ
يقول «إن خير دينكم أيسره» وروى أيضا حدثنا يزيد أنبأنا محمد بن اسحاق
عن داود ابن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس قال قيل يا رسول الله
أي الأديان أحب إلى الله؟ قال «الحنيفية السمحة» وذكره في المختارة من
طريقه. ابن اسحاق مدلس وعن أبي هريرة «رفعه» مثل الذي يبلس
ليسمع الحكمة ثم لا يحدث عن صاحبه إلا بشر ما يسمع كمثل رجل أتى
راعيا فتال يراعي اختر لي شاء من غنمك، قال اذهب فخذ باذن خيرها
فذهب فخذ باذن كلب الغنم» رواه ابن ماجه. وعن سهل ابن سعد مرفوع
«لا يدر كني زمان ولا تدر كوا زمان لا يتبع فيه العلم ولا يستحي فيه من
الحكيم، قلوبهم قلوب الأعماجم وألسنتهم ألسنة العرب» وعن أبي هريرة
مرفوعا «إذا اتنى أحدكم فلينظر ما يمتنى فإنه لا يدري ما كتب له من
أمنيته» رواها الإمام أحمد

فصل

(في قراءة التوراة والإنجيل والزابور ونحو ذلك كما يفعله بعض القصاص) (*)

سئل الإمام أحمد رضي الله عنه عن هذه المسألة في رواية اسحاق ابن
ابراهيم فغضب فقال: هذه مسألة مسلم، يغضب. وظاهره الإنكار وذكره

(*) هذا العنوان لهذا الفصل من الأصل

القاضي ثم احتج بأنه عليه الصلاة والسلام لما رأى في يد عمر قطعة من التوراة غضب وقال «ألم آت بها بيضاء نقية؟» الحديث، وهو مشهور رواه أحمد وغيره وهو من رواية مجاهد وجابر الجعفي وهما ضعيفان (١) ولانها كتب مبدلة صغيرة فلم تجز قراءتها والعمل عليها، قل وهذه مسألة جرت بين شيوخنا المكبريين فكان ابن هرمز والد القاضي أبي الحسين يقص بهذه الكتب وكانت مبررة فأنكر عليه أبو عبد الله بن بطالة ذلك وصنف فيه جزءا ذكر فيه ما حكينا من رواية إسماعيل وذكر فيه أينما عن أحمد رواية ابن أبي يحيى النافذ قال سمعت أحمد يقول: الاشتغال بهذه الاخبار القديمة يقطع عن العلم وذكر حديث عمر

وذكر أيضا بسنده أن رجلا من أصحاب النبي ﷺ دخل مسجد دمشق فإذا كتب يقص فقال سمعت رسول الله ﷺ يقول «من قص بغير كتاب الله وسنة نبيه فاضربوا رأسه» فما رؤي كتب في ذلك المجلس بعد وباسنده أن رجلا أهدى إلى عائشة رضي الله عنه هدية فقالت لا حاجة لي في هديته بلغني أنه يتبع الكتب الأولى والله تعالى يقول (أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم) ذكره القاضي في الجزء الثاني من الجامع عند الكلام على

(١) حديث عمر رواه البخاري في كتاب التوحيد من صحيحه بدون هذه الجملة التي رواها أحمد وابن أبي شيبة والبزار من طريق مجاهد عن جبير وأوله «لا تسئلوا أهل الكتاب عن شيء» وقد علق البخاري هذا في ترجمته لحديث عمر جازما برفعه لتأييد الحديث الصحيح له

القراءة والمصحف، وسبق أول الكتاب في بيان الكذب قوله عليه السلام «حدثوا عن بني إسرائيل ولا تخرج» وكلام أحمد رضي الله عنه

فصل

في التخلو بالموعظة خشية الممل

في الصحيحين عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه كان يذكر كل خميس فقال له رجل يا أبا عبد الرحمن أحب حديثك ونشيتيه وعودنا أنك حدثتنا كل يوم، فقال ما يعني أن أحدثكم إلا كرامة إن أملككم إن رسول الله ﷺ كان يتخلو بالموعظة مخافة السامة علينا. وذكر البزقي وغيره عن ابن مسعود قال حدث الناس ما أقبلت عليك قلوبهم إذا صدقوك بإخبارهم وإذا انصرف عنك قلوبهم فلا تحدثهم، وذلك إذا اتكأ بعضهم على بعض. وقال عكرمة عن ابن عباس: حدث الناس كل جمعة مرة فإن أكثر فمرتين، فإن أكثر فثلاثاً ولا تمل الناس من هذا القرآن ولا تأت القوم وهم في حديث فتقطع عليهم حديثهم، وقل انصت فإذا أمرت فحدثهم وهم يشتهونه، وإياك والسجع في الدعاء باني مهدت رسول الله ﷺ وأصحابه لا يفعلونه رواه البخاري وعن عمر رضي الله عنه أنه كان يقول على المنبر: أيها الناس لا تفيضوا لله إلى عباده، فبيل كيف ذلك أصلحك الله؟ قال يجلس أحدكم قاصداً فيطول على الناس حتى يبعض إليهم منهم فيه، ويقوم أحدكم اماماً فيطول على الناس حتى يبعض إليهم منهم فيه. وقالت عائشة رضي الله عنها لعبيد بن عمير إياك وإملا لالناس وتفتيهم وكان

الزهرى اذا سئل عن الحديث يقول احمضوا اخلطوا الحديث بنيره حتى
تشفع النفس، وقل الزهرى نقل الصخر ايسر من تكرير الحديث
قل ابن عبد البر كان يقرأ ستة ايام فليلوها الا أنفسهم: الذهب
ال مائة لم يدع اليها، وطالب الفضل من اللثام، والداخل بين اثنين في حديثهما
من غير أن يدخلا فيه، والمستخف بالسلطان، والجالس مجلسا ليس له باهل،
والمتبل بحديثه على من لا يسمع منه ولا يصغي اليه. قل ابن عبد البر في
بهجة المجالس: كان علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقول ان هذه القلوب
كلها كمثل الابدان فابتغوا لها طرائف الحكمة، وقل ابن مسعود رضي
الله عنه أريحوا القلوب فان القلب اذا كره عمي وقل أيضا ان القلوب
شهوة واقبالا، وفرة وإدارة، نخذوها عند شهوتها واقبالها، وذروها عند
عند فقرتها وإدارها. وفي صحف ابراهيم عليه السلام وعلى العاقل أن
يكون له ثلاث ساعات سامة يناجي فيها ربه، وساعة يحاسب فيها نفسه،
وساعة يخلي فيها بين نفسه وبين لذاتها فيما يحل ويجمل، فان هذه الساعة
تكون له على سائر الساعات. وقل عمر بن عبد العزيز تحدثوا بكتاب الله
وتجلسوا، واذا ملتم حديث من أحاديث الرجال حسن جميل. وقل أيضا
لابنه عبد الملك يا بني ان نفسي مطبقي وإن حملت عليها فوق الجهد قطعتم
وقل بعض الحكماء: حادثوا هذه القلوب بالذكر فانها تصدأ كما
يصدأ الحديد. وقد روي عن النبي ﷺ «ان هذه القلوب تصدأ كما
يصدأ الحديد» تلوا فما جلاؤها يا رسول الله؟ قل «تلاوة القرآن»

وكان يقال : التفتكر نور والغفلة ظلمة

وفي البخاري من حديث أبي جحيفة قول سلمان لأبي الدرداء : ان
لربك عليك حقاً ، ولنفسك عليك حقاً ، ولأهلك عليك حقاً ، فاعط
كل ذي حق حقه . وقول النبي ﷺ « صدق سلمان » وروى الحاكم في
تاريخه بإسناده عن سديد قال لا تنسى شيئاً فتقول (سبحانك لا أعلم لك إلا
ما علمتنا إنك أنت العالم الحكيم) إلا ذكرته. وكن مالك بن أنس إذا جلس
محسبه لا ينطق بشيء حتى يتولمها . وروى أيضاً عن الأعمش : جواب
الاحمق السكوت عنه ، وقل الأعمش السكوت جواب والتغافل يطفى .
شراً كثيراً ، ورضى المتجني غاية لا تدرك ، واستعطف المحب دون للظفر ،
ومن غضب على من لا يقدر عليه طل حزنه

فصل

في حكم اجتماع الناس للذكر والدعاء ورفع الصوت به ومتى يسكون بدعة
قال منها سألت أبا عبد الله عن الرجل يجلس إلى القوم فيدعو هذا
ويدعو هذا ويقولون له ادع أنت . فقال لا أدري ما هذا . وقال ابن منصور
لأبي عبد الله : يكره أن يجتمع القوم يدعون ويرفعون أيديهم ؟ فقال ما أكرهه
للاخوان إذا لم يجتمعوا على عهد إلا أن يكثروا . قال ابن منصور قال اسحاق
بن راهويه كما قال وإنما معنى : إلا أن يكثروا - إلا أن يتخذوها عادة حتى

يكثروا (١) وقال أبو العباس الفضل بن مهران سألت يحيى بن معين وأحمد ابن حنبل قاتلار عند اقواما يجتمعون في دعوز وقرءون القرآن ويزكرون الله تعالى فأتى فيهم قال أما يحيى بن معين فقال يقرأ في المصحف ويدعو بعد صلاة ويذكر الله في نفسه . قلت فأخ لي يفعل هذا ؟ قال انه ، قلت لا يقبل ؟ قال عظه ، قلت لا يقبل أهجره ؟ قال نعم . ثم تبت أحمد حكيت له نحو هذا الكلام فقال لي أحمد أيضا يقرأ في المصحف ويذكر الله تعالى في نفسه . ويطلب حديث رسول الله (ص) قلت فأنهاده ؟ قال نعم ، قلت فإن لم يقبل ، قال بلى ان شاء الله تعالى دار هذا يحدث ، الاجتماع والذي تصف قلت فإن لم يفعل أهجره ؟ فتبسم وسكت

و بن معمر ان عمر بن عبد العزيز كان حسن الصوت بالقرآن قال نخرج يوما دقرا وجهر بصوته فاجتمع الناس له فقال له سعيد بن المسيب فتنت الناس ، قال فدخل . وسأله المروزي عن القوم يجتمعون فيقرأ قارئ ويدعون حتى يصبحوا ؟ قال أرجو أن لا يكون به بأس . وقال

(١) الصواب أن الامام أحمد اشترط في جواز اجتماع الناس للذكر والدعاء مع رفع الايدي شرطين احدهما أن لا يعتمدوا هذا الاجتماع وثانيهما أن لا يكثروا . ووجه ذلك ان تعدد الاجتماع لا يكون الا للعبادة التي قيدها الشارع بالاجتماع ومثل هذا لم يرد في الشرع الاجتماع له فيكون بدعة دينية وهي لانكون الاضلالة ، وأما الكثرة فتجمل هذا الاجتماع مع ما ذكر من قبيل شعائر الدين وهي لا تثبت الا بالنص . فاذا اتفق الامر ان كان الاجتماع لما ذكر من العبادة المطلقة المشروعة

المروزي قال لي أبو عبد الله كنت أصلي فرأيت إلى جنبي رجلا عليه كساء
ومعه نفسان يدعوان فدنوت فدعوت معهم، فلما قلت رأيت جماعة يدعون
فأردت أن أعبد إليهم ولولا مخافة الله لم ألتفت معهم، وروى الخلال
عنه أنه قال وأرى شيئا أحسن من أن يجتمع الناس فيصلوا وذكروا ما أنعم
الله عليهم كما قالت الانصار وقل في رواية عبد الله بن مسعود ثنا
أيوب عن محمد بن سيرين قال نبئت أن الانصار قبل قدوم رسول الله (ص)
المدينة قالوا لو نظرنا يوما فاجتمعنا فيه ذكرنا هذا الأمر الذي أنعم الله
به علينا وذكر الحديث وفيه أنهم اجتمعوا يوم الجمعة في بيت أسعد بن زرارة
وذبحتم لهم شاة وكنتمهم قل الشيخ تقي الدين فقيه أحمد الاجتماع على
الدعاء إذا لم يتخذ عادة وعن ابن مسعود أنه لما اتخذ أصحابه مكانا يجتمعون
فيه المذكور فخرج إليهم فقال يا قوم لا أنتم أهدي من أصحاب محمد أو لا أنتم
على شعبة ضلالة

ومذهب الشافعي والجمهور أنه يستحب الاجتماع لتلاوة القرآن
للخبر المشهور، وقال مالك يكره وتأوله بعض أصحابه. وكان يحيى
ابن سعيد القطان إذا قرئ عليه القرآن يستط إلى الأرض حتى يكاد يذهب
عقله، وأما عبد الرحمن بن مبدى يبيح وينكر سقوط يحيى، قال يحيى قال
أحمد في رواية المروزي لو قدر أن يدفع هذا أحد لدفعه يحيى، ويأتي في
آداب القراءة قبل فصول الآداب وقال عبد الله ما رأيت أبي يبيح قط إلا
في حديث توبة كعب

فصل

(في صفة المحدث الذي يؤخذ عنه)

قال المرزوي قال أبو عبد الله لا ينبغي للرجل إذا لم يعرف الحديث أن يحدث به ثم قال صار الحديث يحدث به من لا يعرفه واسترجع، وقال مالك لا يؤخذ العلم من شيخ له فضل وصلاح وعبادة إذا كان لا يعرف ما يحدث وقال الأثرم قال لي أبو عبد الله الحديث شديد سبحانه الله ما أشده أو كما قال ثم قال يحتاج إلى ضبط وذهن وكلام يشبه هذا ثم قال ولا سيما إذا أراد أن يخرج منه إلى غيره قال إذا حدث، ثم قال هو ما لم يحدث مستورا إذا حدث خرج منه إلى غيره بدا ما كان فيه، وكلام نحو هذا، وعن جعفر بن برقان قال كتب إلينا عمر بن عبد العزيز وقال في كتابه: ومراهم أهل الفقه من جندك فليذنبوا ما علمهم الله في مساجدهم ومجالسهم والسلام، وقال أحمد لابنه عبد الله أفد أصحاب الحديث وأكرمهم فإن إبراهيم بن بكر بن عياش لم يكن يفيد أصحاب الحديث ويحفظهم فلم يفتح، ومشهور عن أنس أنه كان إذا سئل عن مسألة يقول سلوا مولانا الحسن فإنه حاضر وغيبنا. وحفظ ونسينا وقال صاحب أبو القاسم ابن حبان ما عبر الإنسان عن فضل نفسه بمثل ميله إلى الفضل وأهله، وكان أبو الحسن عمر بن محمد النوقاتي بنون مفتوحة وقاف بعدها ألف ثم بناء باثنتين من فوق نسبة إلى نوقات موضع بسجستان ويشبهه بالنوقاتي بنون

بعد الألف بلدة من مدن طوس كان - حاضرا فنظم المعنى وقال

ما عبر الانسان عن فضل نفسه بمثل اعتقاد الفضل في كل فاضل
 وان أخس النقص أن يتقي الفتى قذى النقص عنه بانتقاص الافاضل
 وهذا لما سعى بهض الناس الى أبي القاسم بن عباد وقال عن الحافظ
 أبي عبد الله بن منده انه جمع كتابا في التشبيه فاستدعاه وبحث عنه فانصف
 وان كان ابن عباد معتزليا، وقال كيف ينقم على رجل ما أودع كتابه إلا
 آية محكمة أو أخبارا صحيحة، ودخل ابن مندة على ابن عباد فقام له وأكرمه
 فلما خرج قيل له قمت لرجل من معاندينا لا يحسن شيئا انما يعرف
 جماعة من محمد وأحمد، قال ابن عباد أليس يعرف جماعة من محمد وأحمد
 لا أعرفهم؟ فله علي بذلك مزية وقد قال الصاحب بن عباد من لم يكتب
 الحديث لم يعرف حلاوة الاسلام، ولما أراد أن يولي ويروي الحديث امتنع
 من حضور الديوان وأظهر التنسك والتورع، فلما شاع ذلك عنه أحضر
 الفقهاء واستفتاهم بالكتابة عن مثله فأفتوا بجوازها فاني مجالس. ذكر ذلك
 الحافظ عبد القادر الرهاوي في كتاب تاريخ المادح والمدوح
 ولما حج يحيى بن عمار السجزي ونزل بظاهر الري فأرسل اليه
 الصاحب بن عباد ضيافة فأبى أن يقبأها فقال وددت اني ضربت بكل سوط
 ضرب به أحمد بن حنبل عشرة أسواط واسترحت من مداوة هؤلاء
 القوم. وروى الحاكم في تاريخه عن ابن المبارك قال: من بخل بالعلم ابتلي
 بثلاث: إما أن يموت فيذهب علمه، وإما أن ينسى حديثه، وإما أن يبتلى
 بالسلطان. وقال ابن المبارك الحبر خلق العلماء

فصل

في انصاف طلاب العلم ومن كان بحاجي في التحديث
 قال مهنا سمعت أبا عبد الله يقول كان اسماعيل بن عليّة يضع في الحديث
 ما لا يحل له في الشفاعات ونحن على الباب نتضور، وقال في رواية الفضل بن
 زياد كان لا ينصفهم في الحديث - يعني اسماعيل، قلت كيف كان لا ينصف؟
 قال كان يحدث بالشفاعات، قلت فإن كان رجل له اخوان يخصهم بالحديث
 لا ترى ذلك؟ قال ما أحسن الانصاف؟ ما أرى يسلم أهل الحديث من
 هذا، قلت وإن كان رجل يقرىء رجلاً مائتي آية ويقرأ آخر مائة آية
 ما تقول فيه؟ فقل بنبغي أن ينصف بين الناس وقلت له انه يأخذ على هذا
 مائتي آية لانه يرجو أن يكون عملاً به، ويأخذ على هذا أقل لانه لا يبلغ
 هذا في العمل ما ترى فيه؟ قال ما أحسن الانصاف في كل شيء. وقل في
 رواية الروذي: عيسى كان منتصباً للناس وحفص كان يحدث بالشفاعة
 وروى الخلال أخبرني العباس بن محمد الدوري ثنا أبو سليمان الأشقر
 قال كنا عند حماد بن زيد بالبصرة فجعل يقبل على أهل البصرة ويحدثهم
 فقلنا تقبل على هؤلاء وتدعنا؟ قال أهل بلدي أحق بالحديث منكم،
 وسمعت العباس بن محمد الدوري يقول ربما كنا عند أحمد بن حنبل
 أيام الحج فيجيئه أقوام من الحجاج فيقبل عليهم ويحدثهم فربما قلنا له في
 ذلك فيقول هؤلاء قوم غرباء والى أيام يخرجون
 وعن سفيان الثوري انه جاء الى يونس فاخذ يسأله ويملي عليه ومعه

الواح ، فلما قام قالوا نسألك فلا تحدثنا وتحدث سفيان ؟ قال سفيان غريب
وعن أبي الدرداء رضي الله عنه قال لن تزالوا بخير ما دام العالم يعدل
بينكم بعله لا يحيف . وعن أبي العالية في قوله تعالى (ولا تصمر خدك
للناس) قال يكون الغني والفقير عندك في العلم سواء . وقال ابن عون
كلوا محمدا في رجل يحدثه فقال لو كان رجل من الزنج لكان عندي
وعبد الله بن محمد في هذا سواء ، وقال جعفر بن محمد من أنصف الناس من
نفسه قضي به حكما لغيره . وقال الشاعر

إذا أنت لم تنصف أخاك وجدته على طرف المهجران ان كان يعقل
وقالوا ثلاثة من حقائق الايمان : الاقتصاد في الاتفاق ، والابتداء
بالسلام ، والانصاف من نفسك . وقال مالك بن دينار : وليس في الناس
شيء أقل من الانصاف . وقال جعفر بن سعد ما أقل الانصاف ، وما أكثر
الخلاف ، والخلاف موكل بكل شيء حتى القذاة في رأس الكوز فإذا أردت
أن تشرب الماء حارت الى فيك ، وإذا أردت أن تصب من رأس الكوز
لتخرج رجعت . قال الشاعر

أخي الكرام المنصفين وصلهم واقطع مودة كل من لا ينصف
وقال أبو العتاهية

إذا ما لم يكن لك حسن فهم أسأت اجابة وأسأت سمعا
وعن أبي عوانة انه حدث ، قوما ومنع آخرين ، وأسمع هشيم رجلا
يشفاعة أحمد ، وعن أبي عاصم انه كان اذا جاءه انسان من قبل السلطان أو
شفاعة حدثه مع أصحاب الحديث ولم يحدثه دونهم ولم يخصه

فصل

جاء رجلازان إلى أحمد فقال لو جئتم إلى المنزل وحدثكم لكنتم أهلا
لذلك، وقال عروة اثنوني فتلقوا مني، وصح عنه أيضا أنه كان يتألف الناس
على حديثه، وقال أحمد في رواية حبيش: جاء زهير إلى (١) ابن أبي زائدة
برجل فقال حدثه قال حتى أسأل عنه فقال له زهير متى عهدت الناس يفعلون
هذا؟ فقال له زائدة (٢) ومتى عهدت الناس يسبون أبا بكر وعمر؟ وقال أيوب
قال سأل رجل سميد بن جبير عن حديث فمنعه فقال له الرجل تؤجر،
فقال له ليس كل الأجر نقوى عليه، وكذا روي عن أحمد

وعن أحمد قال فيما روي عن أيوب قال لا تحدثوا الناس بما لا يعلمون
أولا يعرفون فتضروهم، وصح عن مسروق قال لا تنشر برك إلا عند من ينبغي
رواها أحمد في رواية عبد الله وقال يعني الحديث وقال شعبة أتاني الأعمش وأنا
أحدث قوما فقال ويحك تساق الأولوا في أعناق الخنازير؟ وقل مهنا لا أحمد
ما معنى قوله؟ فقال معنى قوله لا ينبغي أن يحدث من لا يستأهل. وقال عبد الله
حدثني أبي قال قال سفيان قال عيسى عليه السلام للحكمة أهل فان وضعتها في
غير أهلها ضيعت، وإن منعتها من أهلها ضيعت، كن كالطبيب يضع الدواء
حيث ينبغي. وقال عبد الملك بن عمير كان يقال اضاعة الحديث أن يحدث
به من ليس بأهل، وعن دغفل قل آفة العلم أن تخزنه ولا تحدث به ولا
تشره، وقال إبراهيم النخعي حدث حديثك من تشبهه ومن لا تشبهه فانك

(١) في النسخة المصرية أبي زائدة بدون ابن (٢) كذا بالاصول

يحفظه حتى كأنه أمامك تقرأه. روى ذلك الخلال، وقال عبد الرزاق عن
 معمر عن رجل هو عمرو بن عبد الله عن عكرمة قال قال عيسى عليه السلام
 لا تطرح اللؤؤا إلى الخنزير نان الخنزير لا يصنع باللؤؤ شيئا، ولا تعط الحكمة
 من لا يريد ما فان الحكمة خير من اللؤؤ، ومن لا يريد ما شر من الخنزير
 وقال مالك ذلك ذل وإهانة للعلم أن يتكلم به عند من لا يليقه، وقال
 كثير بن مرة الحضرمي: لا تحدث بالحكمة عند السفهاء فيكذبوك، ولا تحدث
 بالباطل عند الحكماء فيمقتوك، ولا تمنع العلم أهله فتأثم، ولا تحدث به غير
 أهله فتجهل، إن عليك في علمك حقا كما أن عليك في مالك حقا، ذكره
 البيهقي وغيره، وروى الخلال في الاخلاق أن ابراهيم بن شماس قال كنا بعبادان
 بجري تشاجر بين طلبة الحديث فلم يحدثهم يعني وكيع ابن الجراح سبعة أيام
 فقال انما أردت أدبهم. ثم حدثهم

وفي الصحيحين قول ابن عباس لعمر رضي الله عنهما إن الموسم يجمع
 الرعاع والغوغاء فامهل حتى تقدم المدينة فتخاص باهل الفقه. فقد منا المدينة
 وذلك أن عمر قبل مشورة ابن عباس فلم يتكلم بذلك حتى قدم المدينة :
 قال ابن الجوزي، في هذا تنبيه على أن لا يودع العلم عند غير أهله ولا
 يحدث القليل الفهم مالا يحتمله فهمه، قال والرعاع السفلة والغوغاء
 نحو ذلك، وأصل الغوغاء صفار الجراد، قال ابن عقيل قوله تعالى (ولو كنت
 فظا غليظ القلب لا نفضوا من حولك) ذلك مع المعجز صلوات الله عليه شهد الحق

له لولا تخلفه للخلاق الجميل لا نفذوا عنك (١) ولم يقنع بالمعجز في تحصيلهم ،
لا تقنع أنت بالعلوم وتظن أنها كافية في حوش الناس الى الدين بل حسن
ذلك وجهه بالاخلاق الجميلة

فصل

في أخذ العلم عن أهله وإن كانوا أصغار السن
قال الامام أحمد بلغني عن ابن عيينة قال الغلام استاذ اذا كان ثقة ، وقال
علي بن المديني : لان أسأل أحمد بن حنبل عن مسألة فيفتيني احب الي من
أن أسأل أبا عاصم وابن داود ، إن العلم ليس بالسن ، وروى الخلال من
حديث عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قال قال عمر رضي الله عنه إن
العلم ليس عن حداثة السن ولا قدمه ، ولكن الله تعالى يضعه حيث
يشاء ، وقال وكيع لا يكون الرجل عالما حتى يسمع ممن هو أسن منه ومن
هو مثله ومن هو دونه في السن . هذه طريقة الامام أحمد على ما ذكره
البيهقي في مناقبه وغيره ، وفي فنون ابن عقيل وجدت في تعاليق محقق
أن سبعة من العلماء مات كل واحد منهم وله ست وثلاثون سنة فعجبت
من قصور أعمارهم مع بلوغهم الغاية فيما كانوا فيه فمنهم الاسكندر ذو القرنين وقد
ملك ما ذكره الله ، وأبو مسلم الخراساني صاحب الدولة العباسية ، وابن المقفع
صاحب الخطابة والفصاحة ، وسيدويه صاحب التصانيف والتقدم في العربية
وأبو تمام الطائي في علم الشعر ، وابراهيم النظام في علم الكلام ، وابن الرواندي

في المخازي، وله كتاب الدافع مما غربه أهل الخلاعة وله الجدل انتهى كلامه
 وكان القراء أصحاب مشورة عمر كهولا كانوا أو شبانا، وكان وقافا
 عند كتاب الله رواه البخاري وغيره، وفي الصحيحين عن ابن عباس
 رضي الله عنهما قال كنت أقرى رجلا من المهاجرين منهم عبد الرحمن
 بن عوف. قال ابن الجوزي في كشف المشكل فيه تنبيه على أخذ العلم
 من أهله وإن صغرت أسنانهم أو قلت أقدارهم وقد كان حكيما بن
 حزام يقرأ على معاذ بن جبل ف قيل له تقرأ على هذا الغلام الخزرجي قال
 إنما أهلكنا التكبر

فصل

قال ابن عقيل في الفنون من أكبر ما يفوت الفوائد ترك التلمح للمعاني
 الصادرة عن ليس بمحل للحكمة، ترى يمنعني من أخذ اللؤلؤة وجداني
 لها في مزلة؟ كلا سمعت كلمة بقيت من قلقها مدة وهي أن امرأة كانت
 تقول على شغلها وترنم بها

كم كنت بالله أقل لك؟ * إن للتواني غائلة * ولله بيع خيرة تبين بعد قليل *
 فما أوقعها من تخجيل على إهمالنا لأمور غدا تبين خيائرها بين يدي الله
 سبحانه وتعالى، وروى الترمذي وابن ماجه والاسناد ضعيف عن أبي هريرة
 مرفوعا «الحكمة ضالة المؤمن حيث وجدها فهو أحق بها»



فصل

خير الناس من شهد له بالخير أهله وجيرانه

قال الفضل سمعت أبا عبد الله وسئل عن أحمد بن محمد بن أيوب صاحب
المنازي فقال هذا يسئل عنه جيرانه فإذا اتوا عليه قبل منهم. وروى الخلال
من حديث اسماعيل عن أيوب عن أبي قلابة قال خير الناس خيرهم في
أهله وخيرهم في جيرانه، قال هم أعلم به. وروى ابن ماجه حدثنا محمد بن
يحيى ثنا عبد الرزاق أنبأنا معمر عن منصور عن أبي وائل عن عبد الله
قال قال رجل لرسول الله ﷺ كيف لي أن أعلم إذا أحسنت وإذا
أسأت؟ قال رسول الله ﷺ « إذا سمعت جيرانك يقولون قد أحسنت
فقد أحسنت، وإذا سمعتهم يقولون قد أسأت فقد أسأت » اسناد جيد
ورواه أيضا من حديث جامع ابن شداد عن كلثوم الخزاعي وروى أحمد
الحديث الاول ولفظه « اذا سمعتهم » ولم يقل « جيرانك » وقد سبق
ما يتعلق بهذا بنحو كراسين، وقال سفيان الثوري اذا رأيت الرجل محببا الى
جيرانه فاعلم أنه مDAHن

فصل

(فيمن يتلقى العلم ممن ينتفع منه بغير العلم)

قال أبو داود سمعت أبا عبد الله قيل له الرجل يكتب عن الرجل
لكي يقضى له حاجة؟ فقال اذا كان عنده ثقة يكتب عنه، قلت ليس هو
عنده في موضع يكتب عنه يقول اكتب ثم أرمي به فذكره ذلك، قلت

أتخاف أن تكون ممن يأكل بالعلم؟ فقال أخاف

وقال الفضل بن زياد سمعت أبا عبد الله قيل له الرجل لا يكون ثقة في الحديث فتعرض للرجل إليه الحاجة أي كتب عنه لمكان حاجته؟ فقال إن كان ثقة يكتب عنه وإن لم يكن ثقة فلا يكتب عنه. وفي البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال إن كنت لأستقرى الرجل الآية هي معي كي ينقلب بي فيطعمني قال ابن هبيرة فيه دليل على جواز محادثته الرجل بشيء من الذكر والقولان لقصد يقصده الانسان يستجاب به نعماءه أو يدفع به ضرورة، قال ولم ينكره على أبي هريرة منكر. وقيل لأبي زرعة كتبت عن يحيى بن أكنم؟ فقال ما أطمعته في هذا قط، ولقد كان شديد الايجاب لي، لقد مرضت مرضة ببغداد فما أحسن أصف ما كان يوليمني من التعاهد والافتقاد

وحدث ذات يوم عن الحارث بن مرة الحنفي بحديث الأشربة فقال «يعيش» وصحف فيه فقال «تيس» من أسامي البسند وخجل، فقلت له حدثنا أحمد بن حنبل والقواريري قال حدثنا الحارث بن مرة فرجع لما ورد عليه أحمد والقواريري قال أبو زرعة جبلان

فصل

(في نحو كتب الحديث او دفنها اذا كانت لا ينتفع بها)

قال بكر عن أبيه عن أبي عبد الله سمعه - وسئل عن رجل أوصى إليه رجل أن يدفن كتبه - قال ما أدري ما هذا؟ وقال الاثرم قلت لأبي عبد الله

دفن دفاتر الحديث ؟ قال أرجو أن لا يكون به بأس (١) وقال في رواية أبي طالب وقد سأله عن محو كتب الحديث فقال سبحانه الله ممحى السنة والعلم ! قلت ما تقول ؟ قال لا . وقال أبو طالب سألت أبا عبد الله ما ترى في دفن العلم اذا كان الرجل يخاف أن ليس له خلف يقوم به ويخاف عليه الضيعة ؟ قال لا يدفن ولعل ولده ينتفع به ، عبيدة أوصى أن تدفن ، والثوري لم يكن له ولد ولعل غير ولده ينتفع به ، قلت يباع ؟ قال لا يباع العلم ولكن يدعه لولده ينتفع به أو غير ولده ينتفع به . وقال في رواية المروزي - وسأله عن أوصى أن تدفن كتبه قال ما يعجبني دفن العلم

وقال المروزي سألت أبا عبد الله عن رجل أمر بدفن كتبه وله أولاد فأطرق ملياً ثم قال لعله ينتفع بها ، ثم قال ان كان فيها منفعة عرضت فما أعطي بها من شيء حسبت من ثلثه . وحمل احمد بن أبي الحواري كتبه الى البحر فحرقها وقال لم افعل هذا تهاوناً بك ولا استخفافاً بحقك ولكن كنت أطلب ان أهتدي بك الى ربي فلما اهتديت بك الى ربي استغنيت عنك

(فصل) (٢) قال صالح سألت أبا عبد الله عن رجل أوصاه أبوه اذا هومات أن يدفن كتبه قال الابن بعد موت ابيه ما أشتي ان ادفنها قال اني ارجو اذا كانت مما ينتفع بالنظر فيها ورثته رجوت ان شاء الله تعالى ، وسأله

(١) الاصل في هذه المسألة انه ليس كل ما كان يكتب من الحديث ينتفع به لأن العدة فيه على الرواية وقد يكون المكتوب غير مروي عن الثقات ولا يميز هذا الآله (٢) لفظة فصل ساقطة من النسخة المصرية وهي لا محل لها لان الموضوع واحد

المروزي عن اوصى ان تدفن كتبه وله اولاد؟ قال فيهم من ادرك؟ قلت
نعم قال وعمن كتب هذه الكتب؟ قلت عن قوم صالحين، قال احب العافية
منها، اكره ان اتكلم فيها، واستغنى من ان يجيب من ان تترك او تدفن
قال الخلال والذي اذهب اليه من قواه في هذا انه ان كانت صحفا
او حديثا منها لا تباع ولا تمحى ولا تحسب من الثلث لاني لا اعرف لحسابه من
الثلث معنى، لعله قد اوصى بثلاثة في ابواب البر، وقد توقف عنه أبو عبد الله
والاحوط في هذا ان تدفن فهو أشبه في هذا الزمان

فصل

في كتابة الحديث والعلم والاحاديث المتعارضة فيها

روى الخلال ثنا أبو العباس الدوري سمعت يحيى بن سعيد القطان
ما رأيت مثل سفيان الثوري، كنت اذا سألته عن الحديث لم يكن عنده
اشتد عليه، وكان مسرعا لا يبالي أن لا يكون عنده. وقال رجل لا همد أريد
أعرف الحديث، قال ان اردت ان تعرف الحديث فأكثر من الكتابة.
وقد دل هذا النص وغيره على كتابة الحديث بل وكتابة العلم. وفي الصحيحين
من حديث أبي هريرة «اكتبوا لابي شاه» وفيهما أيضا قول علي رضي الله
عنه: وما في هذه الصحيفة (١) وفي البخاري عن أبي هريرة: لم يكن
أحد أكثر حديثا مني الا عبد الله بن عمرو فانه كان يكتب ولا يكتب.

(١) هي صحيفة فيها أحكام عقل الدية وفكك الاسير وتحريم المدينة كمكة ولا
يقتل مسلم بكافر وكان كرم الله وجهه قد علقها بسيفه

وفي رواية استأذن رسول الله ﷺ في الكتابة فاذن له . وفي السنن ان عبد الله بن عمرو قال يا رسول الله أكتب عنك في الغضب والرضا ؟ فقال « اكتب فوالذي نفسي بيده ما يخرج منه إلا حق » وأشار بيده إلى فيه ﷺ . وعن عمر وابن عباس وأنس رضي الله عنهم : قيدوا العلم بالكتاب ، وقال حنبل ثنا سعيد بن سليمان ثنا عبد الله بن المؤمل عن ابن جريج عن عطاء عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله (ص) « قيدوا العلم » قلت وما تقييده ؟ قال « الكتاب » ابن المؤمل ضيف وللنسائي عن عمرو ابن عثمان عن الوليد بن مسلم عن ابن جريج أخبرني عطاء عن عبد الله بن عمرو قال يا رسول الله إنا نسمع منك أحاديث فتأذن لنا أن نكتبها ؟ قال « نعم » وذكر الحديث قال النسائي منكر وهو عندي خطأ . وسمع أنس وكتب من النبي ﷺ وعرضها عليه ، وأملى واثلة بن الاسقع على الناس الاحاديث وهم يكتبون بين يديه

وقال أبو المليح يعيبون علينا الكتاب والله يقول (قال علمها عند ربي في كتاب) وكان ابن عمر لا يخرج من بيته غدوة حتى ينظر في كتبه . وقال بشير بن نهيك كتبت عن أبي هريرة ما كنت أسمعه منه ثم أتيت به فقلت هذا سمعته منك قال نعم . وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما انه أمر بنيه وبني أخيه بكتابة العلم حتي يرووه أو يضعوه في بيوتهم ، وكتب ابن عباس كثيراً وكتب الناس عن زيد بن ثابت وجابر والبراء وغيرهم من الصحابة وخلق من التابعين لا يحصون . وكتب عمر بن عبد العزيز إلى

أبي بكر بن حزم أن يجمع له السنن والآثار: فاني خشيت ذهاب العلم
وروى مسلم عن أبي نضرة عن أبي سعيد مرفوعا «من كتب عنى سوى
القرآن فليمحجه» (١) وروى البيهقي عن أبي نضرة عن أبي سعيد انه قال
لا نكتبكم ولا نجعلها مصاحف، احفظوا عنا كما تحفظ عن نبيكم ﷺ، قال
البيهقي فدل ذلك دلي ان النهي انما كان خشية أن يختلط بكتاب الله شيء، ثم
روى من طريق عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عروة أن عمر أراد
أن يكتب السنن فاستشار الصحابة رضي الله عنهم فاشاروا عليه بذلك ثم
استخار الله شهرا ثم قال اني ذكرت قوما كانوا قبلكم كتبوا كتباً فأكبوا
عليها وتركوا كتاب الله عز وجل واني والله لا ألبس كتاب الله شيء أبدا
وعن ابن مسعود انه كره كتابة العلم وكذا روى عن ابن عمر وأبي موسى
الاشعري والزهري وغير واحد انهم كرهوا ذلك، وقال أبو هريرة
لا نكتب ولا نكتبكم، وقال ابن جريج أخبرني الحسن بن مسلم عن سعيد
بن جبير ان ابن عباس كان ينهي عن كتابة العلم وقال انما أضل من كان
قبلكم الكتب، قال البيهقي وانما ذلك للمعنى الذي أشرنا اليه أو نحوه،
وقال أيضا لعله ﷺ أذن في الكتابة لمن خشي عليه النسيان ونهى عن
الكتابة لمن وثق بحفظه، أو نهى عن الكتابة حين خاف الاختلاط، وأذن
في الكتابة حين أوثق منه فقال الاوزاعي كان هذا العلم كريما يتلافاه
الرجل بينهم فلما دخل في الكتب دخل فيه من ليس من أهله

(١) متن هذا الحديث ساقط من النسخة النجدية

وقال أبو كريب كان عيسى عليه السلام يقول: لا خير في علم لا يعبر
 معك الوادي، ولا يعبر بك النائي، قال في شرح مسلم اجتمعت الامة
 على استحباب كتابة العلم بعد ذلك وأجابوا عن أحاديث النهي بخوف
 اختلاط القرآن بغيره قبل اشتهاره فلما اشتهر وأمن ذلك جاز. والجواب
 الثاني أنه نهى تنزيه لمن وثق بحفظه وخيف اتكاله على الكتابة
 وقال الثوري معرفة معاني الحديث وتفسيره أشد من حفظه، وقال
 وكيع: قال ابراهيم بن اسماعيل بن مجمع وكان ثقة: كنا نسمعون على حفظ الحديث
 بالعمل به. وسأل مهنابا أحمد ما الحفظ؟ قال الاتقان هو الحفظ، وقال عبد الرحمن
 ابن مهدي الحفظ الاتقان ولا يكون إماما في العلم من يحدث بكل ما سمع
 ولا يكون إماما في العلم من يحدث بالشاذ من العلم. وقال المروذي إن أبا
 عبد الله قل ما أنفع مجالس أصحاب الحديث! قلت كيف مجالستهم وهم يفتابون؟
 قال ما أنفع مجالستهم! يعرف الرجل الحديث بهم. وروى الخلال عن ابن
 سيرين قل كان أصحاب رسول الله ﷺ يجلسون في مسجد النبي ﷺ
 حلقة يتداكرون الحديث ويتراجزون الشعر، وروى أحمد عن عبد الله
 هو أن مسعود قال تذاكروا الحديث فإن حياته المذاكرة، وعن عاقمة قال
 أطيلوا ذكر الحديث لا يدرس، وعن وهب بن منبه قال مجلس يتنازع فيه
 العلم أحب إلي من قدره صلاة، روى ذلك الخلال، وذكر البيهقي في كتاب
 المدخل من حديث شعبة عن علي ابن الحكم عن أبي نضرة عن أبي سعيد
 قال كان أصحاب رسول الله ﷺ إذا جلسوا كان حديثهم يعني الفقه إلا

أن يقرأ رجل سورة أو يأمروا أحدهم أن يقرأ سورة، وعن علي رضي الله عنه قال تذاكروا الحديث فانكم إن لم تفعلوا ذلك اندرس العلم، وقال أبو سعيد تذاكروا والحديث فإن الحديث يهيج الحديث. وقال عمر المهاجري عن ابن عباس: إن له لسانا ستولا، وقلبا عقولا (١) رواه عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عنه، وروى أحمد عن جرير عن مغيرة قال قال رجل لابن عباس بم أصبحت هذا العلم؟ قال بلسان ستول، وقلب عقول، وقال ابن وهب عن يونس، قال الزهري العلم خزانة وتفتحها المسألة. وروى عن الزهري أنه كان يرجع إلى منزله وقد سمع حديثا كثيرا فيعيده على جارية له من أوله إلى آخره كما سمعه ويقول لها إنما أردت أن أحفظه، وكان غيره يعيده على صبيان المكتب ليحفظه، وقال الازاعي عن الزهري آفة العلم النسيان وقلة المذاكرة، وعن محمد بن كعب مرسل ما تجالس قوم ينصت بعضهم لبعض الا نزع الله من ذلك المجلس البركة. وعن ابن مسعود أنه كان إذا قام يقول انكم في ممر الليل والنهار إلى آجال منقوصة، وأعمال محفوظة، والموت يأتي بغتة فمن زرع خيرا يوشك أن يحصد رغبة، ومن زرع شرا يوشك أن يحصد ندامة، ولكل زارع ما زرع لا يفوت بطل، وحظه، ولا يدرك حريص ما لم يقدر له، فمن أعطي خيرا فالله أعطاه، ومن وقى شرا فالله وقاه، المتقون سادة، والفقهاء قادة، مجالستهم زيادة، قال البيهقي وروى عن الحارث عن علي مرفوعا وهو ضعيف

وقال علي بن المديني حدثنا جندب بن عبد الرحمن الرواسي ثنا زكريا،
ابن أبي زائدة عن علي بن الأرقم (١) عن أبي جحيفة قال جالسوا الكبراء
وسألو العلماء، وخالطوا الحكماء، قال البيهقي روي مرفوعا وهو ضعيف.
وقال لقمان يا بني جالس العلماء وزاحمهم بركبتك فإن الله يحيي القلوب
بنور الحكمة كما يحيي الأرض بوابل المطر. قال البيهقي، وروي مرفوعا
وهو ضعيف، وعن أنس مرفوعا منهومان لا يشبعان طالب علم وطالب
دنيا « رواه الترمذي، قال البيهقي، وروي عن كعب من قوله، وروي
الفقيه نصر بن إبراهيم المقدسي أخبرنا أبو بكر أخبرنا عبد الغفار بن
أبي الطيب (٢) المؤدب حدثنا عمر بن أحمد بن عثمان حدثنا محمد بن أحمد بن
أبي الثلج (٣) حدثنا جدي قال سألت أحمد بن حنبل قلت يا أبا عبد الله أيما أحب
إليك؟ الرجل يكتب الحديث أو يصوم ويصلي؟ قال يكتب الحديث، قلت
فمن أين فضلت كتابة الحديث على الصوم والصلاة؟ قال لأن يقول إني
رأيت قوما على شيء فاتبعتهم

فصل

في فضل الجمع بين الحديث وفقهه وكراهة طلب الغريب والضعيف منه
قال أحمد بن الحسن الترمذي سمعت أبا عبد الله يقول إذا كان يعرف
الحديث ويكون معه فقه أحب إلي من حفظ الحديث لا يكون معه فقه،

(١) بالنسخة المصرية (٢) بالنسخة المصرية (٣) بالنسخة المصرية

وقال الاثرم سأل رجل أبا عبد الله عن حديث فقال أبو عبد الله : الله المستعان تركوا العلم وأقبلوا على الغرائب ، ما أقل الفقه فيهم ، وقال الحسن ابن محمد سمعت أحمد بن حنبل سئل عن أعاديت غرائب فقال شيء غريب ي شيء يرجى به ؟ قال يطلب الرجل ما يزيد في أمر دينه ما ينفعه ، وقال في رواية أبي داود يطلبون حديثا من ثلاثين وجبا أحاديث ضعيفة قال شيء لا ينتفعون به . ونحو هذا الكلام ، وقال أيضا شر الحديث الغرائب التي لا يسمل بها ولا يعتمد عليها . وقال إبراهيم النخعي كانوا : يسكروهن غريب الحديث ذكره الخلال ، وروى أحمد بن الربيع بن خيثم قال إن من الحديث حديثا له ظلمة كظلمة الليل تنكره ، وإن من الحديث حديثا له ضوء كضوء النهار تعرفه ، وقال علي بن الحسين زين العابدين : العلم ما تواطأت عليه الألسن ، وقال مالك شر العلم الغريب ، وخير العلم الظاهر الذي قد رآه الناس ، وقال أبو يوسف القاضي : من طلب الدين بالكلام ترندق ، ومن طلب غريب الحديث كذب ، ومن طلب المال بالكيمياء أفلس ، وعن مالك مثله وقال ابن المبارك : لنا في صحيح الحديث شغل عن سقيمته ، وقال ابن مهدي لا ينبغي للرجل أن يشغل نفسه بكتابة الحديث الضعيف فأقل ما في ذلك أن يفوته من الصحيح بقدره

وقال ابن الجوزي : قال أحمد بن حنبل : الاشتغال بالأخبار القديمة يقطع عن العلم الذي فرض علينا طلبه . وقال مالك ما أكثر أحد من الحديث فأنجح ، قال ابن الجوزي وإنما الإشارة إلى ما ذكرت من التشاغل

بكثرة الطرق والغرائب فيزوت الفقه . وذكر كلاما كثيرا - الى ان قال -
وقد أوغل خلق من المتأخرين في كتابة طرق المقولات ، فشغلهم عن
معرفة الواجبات ، حتى ان أحدهم يسئل عن أركان الصلاة فلا يدري ، لابل
قد أثر هذا في القدماء ، ثم روى بإسناده ان امرأة وقفت على مجلس فيه
يحيى بن معين وأبو خيثمة وخلف بن سالم في جماعة يتذاكرون الحديث
فسألته عن الحائض تغسل الموتي وكانت غاسلة - فلم يجبها منهم أحد ،
وجعل بعضهم ينظر الى بعض ، فأقبل أبو ثور فقالوا لها عليك بالمقبل ، فسألته
فقال نعم تغسل الميت حديث عائشة رضي الله عنها « أما إن حيمضتك ليست في
يدك » ولقولها : كنت أفرق رأس رسول الله ﷺ بالماء وأنا حائض ، قال
أبو ثور : فإذا فرقت رأس الحي نأيت به أولى ، قالوا نعم رواه فلان
وحدثنا به فلان ونعرفه من طريق كذا وخاضوا في الطرق والروايات
فقلت المرأة فأين كنتم الى الآن ؟

قال وقد كان بعض أكابرهم يستحي من رد الفتيا فيفتي بالايحسن
ذكره حتى ان امرأة سألت علي بن داود وفي مجلسه نحو الف رجل فقالت
اني حلفت بصدقة ازاري ؟ فقال بكم اشتريته ؟ قالت بأثنين وعشرين درهما
قال صومي اثنين وعشرين يوما ، فلما ذهبت جعل يقول أه غلطنا والله ،
أمرناها بكفارة الظهار ، حكاه ابراهيم الحربي ، ثم روى بإسناده عن
أبي زرعة قال كتب إلي أبي ثور لم يزل هذا الامر في أصحابك حتى
شغلهم عنه إحصاء عدد رواة « من كذب علي متعمدا » فغلبيهم هؤلاء القوم

عليه ، قال ابن الجوزي في (صيد الخاطر) فهو كما قال الحطيئة

زوامل للاخبار لا علم عندها بمقتضاها الا كعلم الاباعر
لعمرك ما يدري البعير اذا غدا بأوساقه أورااح ما في الغرائر

ثم ذكر العلوم وقال إن الفقه عليه مدار العلوم فإن اتسع الزمان
للتزيد من العلم فليكن من الفقه ، فإنه لا نفع وقال فيه ولقد ادر كنا في زماننا من
قرأ من اللغة احمالا فخر بعض المتفقهة فسأله عن الحديث المرووف «لو طعنت
في نخذها أجزأك» فقال هذا للمبالغة ، فقال له الصبي اليس هذا في ذكاة غير
المقدور عليه ؟ (١) ففكر الشيخ ساعة ثم قال صدقت ، وادر كنا من قرأ الحديث
ستين سنة فدخل عليه رجل فسأله عن مسألة في الصلاة فلم يدر ما يقول ؟
وأدر كنا من برع في علوم الفقه فكان اذا سئل عن حديث لا يدري ما يقول ؟
وأدر كنا من برع في علم التفسير فقال له رجل يوما اني أدر كت ركعة من صلاة
الجمعة فاضفت اليها أخرى فما تقول ؟ فسبه ولا مه على تخلفه ولم يدر ما الجواب .
وأدر كنا من برع في علوم القراآت فكان اذا سئل عن مسألة يقول عليك
بفلان . هذه كلها محن قبيحة ؟ فلما رأيت في الصبا ان كل من برع من أولئك
في فنه ما استقصى وإنما عوقته فضوله عن المهم وما بلغ الغاية رأيت أن أخذ
المهم من كل علم هو المهم ، فإنه من اقبح الاشياء ان يطلب المحدث علو
الاسناد وحسن التصانيف فيقرأ المصنفات الكبار ويطلب الاسانيد
(١) يعنى الحيوان غير المقدور على ذبحه كالتردية في بئر يجزىء في ذكائها
طعنها في نخذها أو غيره

العوالي ويكتب فيذهب الممر ويرجع كما كان ليس عنده الا اجزاء مصححة
لا يدري ما فيها وقد سهر وتعب

واذا ساءلته عن علمه قال علمي يا خليلي في سبط
في كراريس جياذ احكت ونحط أي خط أي خط
واذا ساءلته عن مشكل حك لحية جميعا وامتنحط

ويتفق صبي صغير فيفتي في مسألة (١) عن عجز ذلك الشيخ عنها، وانما
اشرح هذه الاشياء للتعليم . انتهى كلامه

ولابي داود عن عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا « العلم ثلاثة وما سوى
ذلك فهو فضل : آية محكمة ، أو سنة قائمة ، أو فريضة عادلة » ولترمذي وقل حسن
غريب عن انس أن النبي ﷺ قال له « يا بني إن قدر أن تصيح وتسمي وليس في
قلبك ذنر لأحد فافعل - ثم قل - يا بني وذلك من سنتي ، من احيا سنتي فقد
احياني ، ومن احياني كان معي في الجنة » وقال الشافعي ابونس بن عبد الأعلى :
عليك بالفقه فإنه كالنفاح الشامي يحمل من علمه ، وقال ابن الجوزي في كتاب
العلم : الفقه عمدة المعلوم ، وأملى الشافعي على مصعب بن عبد الله بن الزبير اشعار
هذيل ووقف ثعما وأيامهم احفظا ، فقال له يا أبا عبد الله ابن انت بهذا الذهن عن الفقه
فقال اياه أردت . وقال محمد بن الحسن : كان ابو حنيفة يحنثنا على الفقه وينهانا
عن الكلام . وكان يقول لعن الله عمرو بن عبيد لقد فتح للناس الطريق
الى الكلام فيما لا يعنيههم . وقال الربيع مر الشافعي يوسف ابن عمرو وهو

يذكر شيئا من الحديث فقال يا يوسف تريد تحفظ الحديث وتحفظ الفقه
 هيهات. وقال صاحب المحيط من الحنفية افضل العلوم عند الجمهور بعد معرفة
 اصل الدين وعلم اليقين معرفة الفقه والاحكام الفاصلة بين الحلال والحرام
 وروى الحاكم في تاريخه عن عبد العزيز ابن يحيى قال قال لنا سفيان بن عيينة
 يا اصحاب الحديث تعلموا معاني الحديث فاني تعلمت معاني الحديث ثلاثين
 سنة قال فتركوه وقالوا عمرو بن دينار من ؟ وقال ابو حيان النخعي
 المتأخر المشهور في اثناء كلامه: واما انا صاحب تنانيف وينظر في علوم كثيرة
 فهذا لا يمكن ان يبلغ الامامة في شيء منها، وقد قال العقلاء ازدحام العلوم،
 مضلة للعقول، ولذلك تجد من بلغ الامامة من المتقدمين في علم من العلوم
 لا يكاد يشغل بغيره ولا ينسب الى غيره وقد، نظمت ابياتا في شأن من
 ينهن بنفسه، وياخذ العلم من الصحف بفهمه

يظن الغمر أن الكتب تهدي	أخا فهم لا دراك العلوم
وما يدري الجاهل بأن فيها	غوامض حيرت عقول الفهم
إذا رمت العلوم بغير شيخ	ضللت عن الصراط المستقيم
وتلبس العلوم (١) عليك حتى	تصير أضل من توما الحكيم
أشرت الى قول بعضهم :	

قال حماد الحكيم توما	لو أنصفوني لكنت أركب
لاني جاهل بسيط	وصاحبي جاهل مركب

وقال بعضهم

إذا لم تكن حافظا واعيا فجمعك للكتب لا ينفع
وتحضر بالجهل في موضع وعلمك في الكتب مستودع
ومن كان في عمره هكذا يكن دهره القهقري يرجع
ومن المشهور :

فدع عنك الكتابة لست منها ولو سودت وجهك بالمداد

وللملوم رجال يعرفون بها وللدواوين كتاب وحساب

فصل

قال ابن الجوزي : ومن علوم الحديث معرفة علله وذلك بجمع طرقه
وقال أحمد بن حنبل إذا لم يجمع طرق الحديث لم يفهم ، والحديث يفسر بعضها
بعضا . وقال عبد الرحمن بن مهدي : لأن أعرف عللة الحديث هو عندي
أحب إلي من أن أكتب عشرين حديثا ليست عندي . انتهى كلامه . وقال
سفيان الثوري عن أبيه عن منذر أبي يعلى الثوري عن الربيع قال : إن من
الحديث حديثا له ضوء كضوء النهار نعرفه ، وإن من الحديث حديثا له
ظلمة كظلمة الليل ننكره . وقال نعيم بن حماد قلت لعبد الرحمن بن مهدي :
كيف تعرف صحيح الحديث من خطئه فقال كما يعرف الطبيب المجنون
وذكر البخاري عن ابن المديني عن ابن مهدي وسأله رجل عن ذلك فقال
عبد الرحمن أرأيت لو أتيت الناقد فأريته دراهمك فقال هذا جيد وهذا
مستوق ، وهذا مبهرج ، أكنت تسأله عم ذلك ؟ أو كنت تسلم الأمر له ؟ قال

بل كنت أسلم الأمر اليه، قال فهذا كذلك لغول الجالسة والمناظرة والخبرة
وعن ابن مهدي قال علمنا بسلة الحديث كرهانة عند الجاهل. وجاء رجل الى
ابي زرعة فقال ما الحجة في تمليلكم الحديث؟ فقال الحجة في ذلك ان تسألني
عن حديث له علة فاذا كرر علقته؟ ثم تقصد محمد بن مسلم بن واردة فتسأله عنه
فيعلمه، ثم تقصد أبا حاتم الرازي فيعلمه، ثم تنظر فان وجدت بيننا اختلافا
في علقته فاعلم ان كلامنا تكلم على مراده وان وجدت الكلمة متممة فاعلم
حقيقة هذا العلم، فقبل الرجل ذلك فاتفقت كلمتهم، فقال أشهد ان هذا العلم
إلهام. رواه الحاكم والبيهقي والخطيب وغيرهم

وقال أبو زرعة الدمشقي ثنا أحمد بن أبي الخواري ثنا الوليد بن مسلم
سمعت الاوزاعي يقول كنا نسمع الحديث فنعرضه على أصحابنا كما نعرض
الدرهم المزيف فما عرفوا منه أخذنا وما أنكروا منه تركنا. وقال الاعمش
كان ابراهيم صير في الحديث فكنت اذا سمعت الحديث من بعض أصحابنا
أتيتهم فعرضته عليه. وقال قبيصة بن ذؤيب رأيت زائدة يعرض كتبه على
سفيان الثوري ثم التفت الى رجل في المجلس فقال مالك لا تعرض كتبك
على الجماهيرة كما تعرض؟

وقال زائدة كنا نأتي الاعمش فيحدثنا بكثير ثم نأتي سفيان الثوري
فنذكر له تلك الاحاديث فيقول ليس هذا من حديث الاعمش فنقول
صدق سفيان ليس هذا من حديث الاعمش فنقول هو حدثنا الساعة
فيقول اذهبوا فقولوا له ان شئتم فنأتي الاعمش فنخبره فيقول صدق سفيان

ليس هذا من حديثنا، وقل ابن معين لرحل لو لا الجهاينة كثرت الستوق (١)
والزيف في، واة الشريعة اما تحفظ قول سريح : ان الاثر جهابذة كجهابذة
الورق. وقال الربيع قل الشافعي لا تستدل على اكثر صدق الحديث وكذبه
الا بصدق الخبر وكذبه لا في الخاص القليل من الحديث وذلك ان تستدل على
الصدق والكذب فيه بان يحدث المحدث فلا يجوز أن يكون مثله أو يخالفه
من هو اثبت واكثر دلالات بالصدق منه. قل البيهقي ومن ذلك حديث
يحيى بن آدم يعني ما أتني في العمل بالحديث الضعيف في آداب الدعاء
والقراءة، قل وان كانت رواته ثقات فهو مما لا يجوز أن يكون مثله لان
النبي ﷺ لا يامر بتصديق من أخبر عنه ما لم يقله وقد تفرد عنه يحيى بن
آدم وهو ثقة ولكن اختلف عليه فيه وأرسله بعضهم وهو أشبه والمخطأ
في مراسيل المقبري متروك. ثم ذكر البيهقي أحاديث أخر معللة الى ان ذكر
الحديث المذكور في آخر الكتاب في كفارة المجلس والله اعلم. وسبق قبل هذا
بنحو كراسة في طاب العلم حديث «يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله»

فصل

(في علم الاعراب لصاحب الحديث)

قال ابن الجوزي ومن العلوم التي تلزم صاحب الحديث معرفته
للاعراب لثلاث لا يحن وليورد الحديث دلي الصحة، كان ابن عمر يضرب ولده
على اللحن، انتهى كلامه، وكذا قال ابن عبد البر: كان ابن عمر يضرب ولده

(١) هو بالفتح والضم الدرهم الزائف الملبس بالفضة

على اللحن قال وكتب عمر إلى أبي موسى رضي الله عنهما: أما بعد فتفقهوا في
السنة وتعلموا العربية، أما الأول فرواء أبو بكر بن أبي شيبة عن عبد الله
ابن أدريس عن نافع عن ابن عمر، اسناد جيد. وروى الثاني عن عيسى بن
يونس عن ثور عن يحيى بن سعد قال كتب عمر، فذكره، وهو منقطع. وروى
أبو شيبة عن عمر أنه قال تعلموا العربية فإنها تثبت العقل وتزيد في
المروءة واسناده ضعيف، قال ابن عبد البر نزل شعبة، مثله الذي يتعلم الحديث
ولا يتعلم النحو مثل البرنس لأرأس له، وقال عبد الملك اللحن في الكلام
أقبح من آثار الجدري في لوجه، وقال ابن شبرمة إذا سرك أن تعظم في
عين من كنت في عينه صغيراً، أو يصغر في عينك من كان فيها كبيراً. فتعلم
العربية فإنها تجرئك على المنطق وتدنيك من السلطان، قال الشاعر

اللحن يصلح من لسان الأبله والمرء تعظمه إذا لم يلحن
لحن الشريف محطة من قدره فتراه يسقط من شأن الاعين
وترى الدنيا إذا تكلم معرباً حاز النهاية باللسان المعلن
وإذا طابت من العلوم أجلمها فاجلمها منها مقيم الالسن
وذكر ابن عبد البر في مكان آخر أن قال: هذا لو كان مهتدياً لقال
فاجلمها منها مقيم الدين، وما قاله حق قال: وقالوا العربية تزيد في المروءة
وقالوا من أحب أن يجد في نفسه الكبر فليتعلم النحو كذا قال، وقال أبو
جعفر النحاس: ويروى أن المؤمن كان يتفقد ما يكتب به الكتاب فيسقط
من لحن ويحط مقدار من أن بما غيره أجود منه في العربية، فكان الكتاب

يثابرون على اننحو لما كان الرؤساء يتفقدون هذا منهم ويقربون العلماء كما
قال الفضل بن محمد جاءني رسول الرشيد فنهضت ودخلت وسلمت عليه
فأومأ بيده ومحمد بن يمينه والمأمون عن يساره والكسائي بين يديه
يصارحهم معاني القرآن والشعر، فقال لي الرشيد كم اسم (١) فسيكفيكم الله
وهو السميع العظيم) فقلت ثلاثة أسماء يا أمير المؤمنين، اسم الله عز وجل،
والكان الثانية اسم النبي ﷺ والهاء مع الهم اسم الكفار قال الرشيد كذا
قال الرجل وأومأ بيد إلى الكسائي، ثم التفت إلى محمد فقال أفهمت؟ قال نعم،
قال فأرده علي إن كنت صادقا، فردده على ما لفظت به فقال أحسنت
أمتع الله بك. ثم أقبل علي فقال من يقول

تفلق هامما لم تنله أكنفنا باسيا فنام الملوك القماقم؟

فقلت الفرزدق يا أمير المؤمنين، قال كيف يفلق هامما لم تنله كفه؟ قلت
على التقديم والتأخير، كأنه قال تفلق باسيا فنام من الملوك القماقم هامما لم تنله
أكنفنا على التعجب والاستفهام، فقال أصبت، ثم أقبل على الكسائي فحادثه
ساعة ثم التفت إلي فقال اسندك مسألة؟ قلت نعم لصاحب هذا البيت
قال هات، فقلت

أخذنا بأفاق السماء نلبيكم لنا قراما والنجوم الطوالع

قال الرشيد أفادنا هذا الشيخ في هذه المسألة؟ قال نعم، علمنا علي بن
حزرة أن القمرين ههنا الشمس والقمر، قتلوا سيرة العمرين يريدون أبا

(١) أي كم اسم في هذه الآية؟ ولعله سقط منها حرف «في»

بكر وعمر، كما قيل: ما طرد الأسودان، يريدون الليل والنهار، قلت أزيد
يا أمير المؤمنين في السؤال؟ قال زد، قلت فلم استحسنوا هذا؟ قال لما اجتمع
شيطان من جنس واحد فكان أحدهما شهر من الآخر غلب الأشهر
لأن القمر أشهر عند العرب لأنسه وكثرة بروزه فيه ومشاهدتهم إياه
دون الشمس في أكثر الأوقات، وتلك القصة في قولهم العمران أطول خلافة
عمر وكثرة الفتوح فيها، وكذلك الليل لأنهم فيه أفرغ، وسمرهم فيه أكثر.
قلت أفيه يا أمير المؤمنين غير هذا؟ قال ما أعلمه، ثم التفت إلى الكسائي فقال
أتعرف في هذا غير ما قلناه مما أفدتنا؟ قال لا يا أمير المؤمنين وهو وفاء المعنى
فأمسك عني قليلاً ثم قال أتعرف فيه؟ أنت أكثر من هذا؟ قلت نعم يا أمير
المؤمنين بقيت الغاية التي انتخب بها غرض هذا الشعر، قل فقل، قلت الشمس
أراد بها إبراهيم الخليل، والقمر ابن عمك محمد ﷺ والنجوم أنت والخلفاء
من أبائك ومن يكون من ولدك إلى يوم القيامة قل فتبسم وجهه وقال
حسن والله، والعلم كثير لا يحاط به، ولعل هذا الشيخ لم يسمع هذا فيفيدناه
وإن هذا العمري لا بلغ إلى غاية الفخر، ثم رفع رأسه إلى الفضل بن الربيع
فقال تحمل إلى منزل الشيخ عشرة آلاف درهم. فتقدم بها من ساعته
قال أبو جعفر النحاس وغيره ومن امتنع من النحويين من ملازمة
السلطان اجلالاً للعلم وغنى نفس الخليل بن أحمد وبكر بن محمد المازني،
وقال بعض العلماء كان الخليل من الزهاد المتقنين إلى العلم، ومن خيار عباد الله
المتقشفين في العبادة، أرسل إليه سليمان بن حبيب المهلب لما ولي فنثر بين

يدي رسوله كثيرا، وامتنع أن يأتيه وكتب إليه

أبلغ سليمان أي عنه في سعة وفي غنى خير أني لست ذا مال
شحا بنفسي إني لا أرى أحداً يموت هزلاً (١) ولا يبقى على حال
والرزق عن قدر لا الضعف ينقصه ولا يزيدن فيه حول محال
والرزق يغشى أناساً لا طماخ لهم كالسيل يغشى أصول الديدن البالي
كل امرئ بسبيل الموت مرتين قاعمل لبالك إني شاغل بالي
والفقر في النفس لا في المال نعرفه ومثل ذاك الفنى في النفس لا المال
وأما لما زني فأشخصه الواثق إلى سرمرى لأن جارية غنت وراء ستاره

اظلم ان مصابكم رجلاً أهدى السلام تحية ظلم
فقال لها الواثق: رجل، فقالت لا أقول إلا كما علمت، فقال للفتح
كيف هو يا فتح؟ فقال هو خبر ان كما قلت، فقالت الجارية علمني أعلم الناس
بالعربية المازني فأمر بأشخاصه فأشخص، قال أحمد بن يحيى فلتيني يعقوب
ابن السكيت فسألني فأجبت به بالنصب فقال فأين خبر ان؟ قلت ظلم، ثم أتى
المازني، فأجابه بمقالة الجارية، قال المازني قلت لا بن قادم ولا بن سعد ان
لما كابرنى كيف تقول نفقتك ديناراً أصالح من درهم؟ فقال ديناراً، قلت
كيف تقول ضربك زيدا خير لك؟ فنصب قلت فرق بينهما فانقطع، وكان
فلك عند الواثق وحضر ابن السكيت فقال لي الواثق هات مسألة فقلت
ليعقوب (فأرسل معنا أخانا نكتل) ما وزن من الفعل قال نفعل قال الواثق

(١) هزلاً بالضم مصدر هزلت الدابة أهزلها من باب ضرب والاسم الهزال بالضم أيضاً

غلطت، ثم قال لي فمرد، فقلت نكثت تقديره نكثت فأنقبت الياء ألفا
لفتحة ما قبلها فصار لفظها كمثل فأسكنت اللام للجزم لانه جواب الامر
وحذفت الالف لالتقاء الساكنين، فقال هذا هو الجواب، فلما خرجنا
عابني بعتوب، فقلت والله مقصدت تحذيتك ولكن كنت في تسي
هيئة الجواب ولم أضن أنها تزب عليك

قل وحضري وما آخر واجتمع جماعة من ذوي الكوفة فقال لي
الواثق يمازني مات مسألة فقلت ما تقولون في قول الله تعالى (وما
كانت أمك بغيا) ولم يقل بغية وهي صفة المؤمنات فأجابوا بجوابات
ليست مرضية، فقال لي الواثق مات الجواب، فقلت لو كانت بني علي
تقدير فيل بمنى فاعلة لحقتها الهاء اذا كانت مفعولة بمنى : امرأة قتل
وكف خضيب، وتقدير بني ههنا ليس بفيل انما هو فبول، وفعل
لا تحقه الهاء في وصف التثنية نحو امرأة سكوت وبشرطون اذا
كانت بعيدا رشاء وتقدير بني بغوى قلبت الواو ياء ثم ادغمت الياء في الياء
نحو سيد وميت، فاستحسن الجواب ثم استأذنته في الخروج فقال الا
أقمت عندنا: فقلت يا أمير المؤمنين ان لي بنية أشفق أغيب عنها، قال
كأنني بها قد قالت ما قالت ابنة الاعشى الا عشى

أرانا اذا ضمرت لك البلاد نجفى وتقطع منا الرحم

وقلت أنت

تقول بني وقد قربت مرتحلا يارب جنب أبي الا وصاب والوجع

عليك مثل الذي صليت فانت مضي يونا فان بجانب المرء مضطجعا
فوالله ما أخطأ في نفسي فأمر لي بجزاة وأذن لي في الانصراف
قال أبو جعفر النحاس وفر أبو عمرو بن العلاء من الحجاج قال فيينا
أناسير اذ سمعت رجلا يشد

ربما تجزع النفوس من الام ر له فرجة كحل العقل
قدمت الحجاج فلم أدر بأيهما كنت أشد فرحا؟ أموت الحجاج
أو قوله فرجة؟ قال أبو جعفر وعبيد الله بن اسحاق أحد القراء والنحويين
كان ممتنع الجانب قليل النشيان المسلمان حتى ذكره الفرزدق وغيره الكبر
وهجاء، قال أبو جعفر ومن النحويين من سارع الى السلاطين ولم يحمده
العاقبة، منهم سيديويه وابن السكيت كما حدثنا علي بن سليمان حدثنا أحمد
ابن يحيى ومحمد بن يزيد قالا لما ورد سيديويه الى العراق شق أمره على
الكسائي فأتى جعفر بن يحيى والسفل بن يحيى فقال أنا وليكما وصاحبكما
وهذا الرجل قد قدم ليذهب محلي، قالا فاحتمل لنفسك فسنجمع بينكما
فجما عند البرامكة وحضر سيديويه وحده وحضر الكسائي ومعه انقراء
وعلي الاحمر وغيرهما من أصحابه، فسألوه كيف تقول: كنت أظن أن العقرب
أشد لسعة من الزنبور فاذا هو هي أو هو اياها؟ يقال أقرال فاذا هو هي،
فقال له أخطأت ولحنت فقال يحيى هذا موضع مشكل فمن يحكم بينكم قولوا
هو لاء الاعراب بالباب، فادخل أبو الجراح وجماعة معه فسئلوا فقالوا
نقول فاذا هو اياها فانصرم المجلس على أن سيديويه قد أخطأ وحكم عليه.

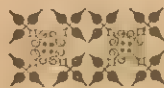
فأعطاه البرامكة وأخذ له من الرشيد ومث به الى بلدة فيقال انه مالبث
الا يسير انما مات كمدا قال علي بن سليمان وأصحاب سيديويه الى هذه
الغاية لا اختلاف بينهم أن الجواب على ما قال سيديويه وهو فاذا هو هي
وهذا موضع الرفع

قال أبو جعفر وأما ابن السكيت فحدثني محمد بن الحسين ابن
الحسن حدثني عبد الله بن عبد العزيز النحوي قال قال لي يعقوب بن
السكيت أريد أشاورك في شيء ، قلت قل ، قال إن المتوكل قد أدانني
وقربي وندبني الى منادمته فما ترى ؟ قلت لا تفعل وكرهت له النهاية
فدافع به يعقوب ثم تطاعت نفسه اليه فشاورني ، فقلت يا أنخي احذر لك على
نفسك فانه ساطان واكره أن تزل بشيء ، فحمله حب ذلك على ان خالفني
فقتله في أول مرة لشيء جرى بينه وبينه في أمر الحسن والحسين عليهما
السلام وكان أوله مزاحا ، وكان ابن السكيت يتشيع فقتله

قال أبو جعفر ومن النحويين من قرب من أنسلاطين فخطي عندهم ، منهم علي
ابن حمزة قال يونس بن حبيب ايام الكسائي بالبصرة عشرة بن سنة ثم رحل
الى الكوفة فاخذ عن اعراب ليسوا بنصحاء ففقد الحق بالباطل فمقد صار
النحو كله من البصرة لأن الكسائي منهم تعلم ثم قرأ على الاخفش كتاب
سيديويه ويحكى انه دفع اليه مائة دينار قال أبو جعفر وليس احد من الرؤساء
المتقدمين في النحو الا بصري حتى انهم حجج في اللغة يؤخذ عنهم لفصاحتهم
وكانوا لا ياخذون الا عن الفصحاء من الاعراب ، ولهم السبق والتقديم

منهم أبو الأسود وأبو عمرو، وسمعت علي بن سليمان يقول ساءني أن خلفا
 البزار على جلالته ومحلته ترك الكسائي وهو استأذنه فلم يرو عنه حرفا واحدا
 مع حاجته اليه في تصنيفه كتاب القراءات، قال أبو جعفر ثم عرفني غير أبي
 الحسن أنه إنما ترك الرواية عنه لأنه سمعه يقول قال لي سيدي الرشيد
 فتركه، وقال إن إنسانا مقدار الدنيا عنده أن يحل من أجلها هذا الاجلال
 لحري أن لا يؤخذ عنه شيء من العلم، قال أبو جعفر وقد كان الاصمعي
 متصلا بالرشيد وكان يقدمه ويتكلم في مجاسه، وقد ذكر أبو جعفر عن القاسم
 ابن مخيمرة أنه قال النحوي أوله شغل، وآخره بغي، ورد أبو جعفر على ذلك
 وسبق في فصول السلام الكلام في الكتابة ويأتي بعد نصف كراسة أيضا
 وذكر أبو جعفر في (باب الاصطلاح المحدث الذي استعماله خطأ) قال
 واستعملوا يفعل ذلك بغير لام الأمر، وهذا من الخطأ القبيح الذي يقرب منه
 المعنى فيصير خبرا والمراد الأمر، وإن جزم أيضا خطأ، لأن الأمر لا يكون بغير
 لام إلا في شذوذ واضطرار، على أنه حكى عن علي بن سليمان أنه لا يجوز عنده
 ولا عند أصحابه حذف اللام من الأمر للغائب لأن الحروف لا تضر ولا أن
 عوامل الأفعال أضعف من عوامل الأسماء، وأن ما أنشد فيه من الشعر ليس
 بحجة لأنه لا يعرف قائله وهو * محمد تشد نفسك كل نفس * كذا قال وقد قال
 الله تعالى (يحذر المنافقون أن تنزل عليهم) قيل هو خبر من الله عن حالهم
 وقال الزجاج إنه أمر من الله لهم بالحذر، فتقديره ليحذر المنافقون، قال ابن

الأنباري : والعرب ربما أخرجت الأمر على لفظ الخبر فيقولون يرحم الله
المؤمن ويمذب الكافر، يريدون ليرحم ويمذب فيسقطون اللام ويجرونه
مجري الخبر في الرفع وهم لا ينوون إلا الدعاء والدعاء مضارع للامر . وأما
الجزم بلام الامر مقدره فيجوز كثيرا معاردا بعد أمر كتوله تعالى (قل
لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلاة) والاشهر أنه جواب قل ، والتقدير
قل لهم أقيموا الصلاة يقيموا ، أي إن قل لهم يقيموا . ورده قوم بأن قول
النبي ﷺ لهم لا يوجب أن يقيموا ، واختار ابن مالك هذا الرد ولم يره
أبو البقاء لانه لم يرد بالعباد الكفار بل المؤمنين يدل عليه قوا (لعبادي
الذين آمنوا) وإذا أمرهم الرسول قاموا ، وقيل يقيموا جواب أقيموا
المحذوفة أي أن يقيموا يقيموا ، ورد بوجوب مخالفة جواب الشرط له في
الفعل والفاعل أوفيهما فلا يجوز قم قم وبان الامر المقدر المواجهة يقيموا
على لفظ الغيبة وهو خطأ اذا كان الفاعل واحدا ، ويجوز الجزم بلام الامر
مقدره قليلا بعد قول بلا أمر ذكره ابن مالك ولا يجوز الجزم بها بلا أمر
ولا قول ولا ضرورة والله أعلم وإنما ذكرت ذلك لكثرة كتابة « يعتمد
ذلك » ونحوها وكثرة من لا يعرف الا انكاره فنكره وبوافقه عليه من
لا يعلم والله سبحانه أعلم



فصل

(في اصلاح اللحن العارض لمثل الحديث ومتى يجوز التعديت ومن يقدم)

قال اسحق بن ابراهيم سمعت ابن زنجويه يسأل أبا عبد الله : يحيى الحديث فيه اللحن وشيء فلهش فترى أن ينير أو يحدث به كما سمع؟ قل ينيره شديد إذا النبي ﷺ وأصحابه لم يكونوا يلهونوا ولا يخفونوا اللحن ممن هو دونهم وقال ابن الجوزي وينبغي لصاحب الحديث أن يصلح اللحن في كتابه وذكر ذلك عن جماعة وكان أحمد يفعلها، قال ويصاح الغلط الذي لا يشك فيه، وذكره عن جماعة. والاولى لا يحدث حتى أن يتم له اربعون سنة الا أن يحتاج اليه فقد حدث بن دار وله ثلاث عشرة سنة، وحدث البخاري ومافي وجهه شعرة، ويكره أن يحدث بحضرة من هو أسن منه أو أعلم فقد كان الشعبي إذا حضر مع ابراهيم لم يتكلم ابراهيم، وقل سفيان الثوري لسفيان بن عيينة : مالك لا تحدث؟ قال أما وأنت حي فلا، وقال سمرة بن جندب لقد كنت على عهد رسول الله ﷺ غلاما فكنيت أحفظ عنه فما يمنعني من القول الا أن ههنا رجلا هم اسن مني، متفق عليه . قال ابن هبيرة فيه انه يتعين على المحدث أن يوقر الشيوخ، وانه إذا أرى عندهم ما عنده لم يزاحمهم بالرواية له فانه يمرض أن يعيش بعدهم فيروي في حالة عدمهم فيكون ذلك في موقعه، وان مات قبلهم لم تكن تغني روايته لما يعرفه الشيوخ طائلا والله أعلم وسبق هذا المتن بنحو كراسين في فصل قال ابن عباس اذا ترك العالم لا أدري وقد ظهر من ذلك انه يرد على القاري الغلط الخطأ كما عليه عادة العلماء وقد

قال ابن طاهر المقدسي الحافظ: سمعت أبا اسحاق الحبال بمصر يقول لم يكن في الدنيا مثل أبي القاسم سعد بن علي الزنجاني في الفضل وكان يحضر معنا المجالس ويقرأ الخطأين يديه فلا يرد على أحد شيئاً ولو قرئ بين يديه الكفر إلا أن يسئل، فإذا سئل عن شيء أجاب، وأرى يوماً بعض الصبيان يتبعون الأغلاط ويبادرون بالرد على المقرئ ولا يحسنون الأدب. ومراد أبي اسحاق والله أعلم - أن أبا القاسم لا يبادر بالرد ولعله يكتفي بغيره، ولهذا قال ولو قرئ بين يديه الكفر، ومعلوم أن مثل هذا لا يحل عدم بيانه والسكوت عنه، قال ابن طاهر سمعت الفقيه أبا محمد هياج بن عبيد امام الحرم ومفتيه يقول يوم لا أرى فيه سعد بن علي الزنجاني لا أعتقد أني عملت خيراً، قال ابن طاهر وكان هياج يعتمر كل يوم ثلاث عمر، ويواصل الصوم ثلاثة أيام، ويدرس عدة دروس ومع هذا كله كان يعتقد أن نظره إلى الشيخ سعد والجلوس بين يديه أجل من سائر عمله، قال ابن طاهر سمعت أبا عبد الله محمد بن أحمد الكرخي يقول لما عزم الشيخ سعد على الإقامة بالحرم والمجاورة به عزم على نفسه نيفاً وعشرين عزيمة أنه يلزم نفسه من المجاهدات والعبادات ومات بعد ذلك بأربعين سنة ولم يخل منها عزيمة واحدة رحمه الله

فصل

في مكانة حفاظ الحديث وأقبال الألوف على مجالسهم وحسد الخلفاء لهم
قال جعفر بن درستويه كنا نأخذ المجلس في مجلس تلي بن المديني وقت العصر اليوم لمجلس غد فنقعد طول الليل مخافة أن لا نحقق من الغد

موضعنا نسمع فيه غرايت شيخنا في المجلس يقول في طيلسانه ويدرج الطيلسان مخافة أن يؤخذ مكانه إن قام للمول، وذكر غير واحد أنه كان في مجلس يزيد ابن هارون بحزر بسبعين الفا وأمر المعتصم بحزر مجلس عاصم بن علي فحزروا المجلس عشرين الفا ومائة الف، وأملى البخاري ببغداد فاجتمع له عشرون الفا. وقال أبو الفضل الزهري كان في مجلس جعفر الفرياني من أصحاب الحديث من يكتب حدود عشرة آلاف مابقي منهم غيري سوى من لا يكتب، وأملى أبو مسلم اللجي في رجة غسان فكان في مجلسه سبعة مسمولين يبلغ كل واحد منهم صاحبه الذي يليه، وكتب الناس عنه قياما بأيديهم الحابر، ثم مسحت الرجة وحسب من حضر بمحبرة فبلغ ذلك نيفا وأربعين الف محبرة سوى العشارة،

قال ابن الجوزي قد كانت لهم في طلب العلم كما قد ذكرنا ثم ما زالت تقل الرغبات حتى اضمحلت في شيخيها أبو حفص عمر بن طغر المغازلي قال كنا في حلقة ابن يوسف نسمع الحديث فطلبنا محبرة نكتب بها السماع فما وجدنا، قال وقد كان الخلفاء والكبراء يغبطون الحديثين على هذه المرتبة، ثم روى بأسناده عن محمد بن سلام الجمحي أنه قل قيل للمنصور هل من لذات الدنيا شيء لم تنله؟ قال بقيت خصلة أن أقعد في مصطبة وحولي أصحاب الحديث فيقول المستملي من ذكرت رحمتك الله، قال فقدأ عليه الندماء وأبناء الوزراء بالحابر والدفاقر فقال لستم بهم إنما هم الدنسة ثيابهم، المنشقة أرجلهم، الطويلة شعورهم، برد الآفاق ونقل الحديث

وقال يحيى بن أكرم؟ قال لي الرشيد ما أنبل المراتب؟ قلت ما أنت فيه
يا أمير المؤمنين؟ قال فتعرف أجل مني؟ قلت لا أقل لكني أعرفه، رجل في
حلقه يقول حدثنا فلان عن فلان قل قل رسول الله ﷺ قلت يا أمير
المؤمنين هذا خير منك وأنت ابن عم رسول الله ﷺ وولي عهد المسلمين؟
قال نعم وبلك هذا خير مني لأن اسمه مقترن باسم رسول الله ﷺ لا يموت
أبداً، ونحن نموت ونفنى والعلماء يبقون باقى الدهر، وقال المأمون ما طابت مني
نفسي شيئاً إلا وقد نأته ما خلا هذا الحديث فاني كنت أحب أن أقعد
على كرسي ويقل لي من حديثك فأقول حدثني فلان، قيل لا يا أمير المؤمنين
فلم لا تحدث؟ قال لا يصالح الملك والخلافة مع الحديث. وقال يحيى بن أكرم
وليت القضاء وقضاء القضاء والوزارة وكذا وكذا ما سررت لشيء كسروري
بقول المستملي من ذكرت رضي الله عنك

فصل

(في تقديم النية الصالحة والاختلاص قبل القول والعمل)

تقدم الكلام في النية للعالم وأخذر من الرياء وقال في (صيد الخاطر)
يا قوم قد علمتم أن الأعمال بالنيات، وقد فهمتم قوله تعالى (إلا لله الدين
الخالص) وقد سمعتم عن السلف أنهم كانوا لا يعملون ولا يقولون حتى تتقدم
النية وتصح، أيذهب زمانكم يافتها في الجدل والصباح، وترتفع أصواتكم عند
اجتماع الموام تتصدون المنايا، ثم يقدم أحدكم على الفتوى وليس من

أهلها، وقد كان الساف يتدافعونها؟ ويا معشر المتزهدين انه يعلم السر وما يخفى،
 اظهرون الفقر في لباسكم وأنتم تشتهون شهوات، واطهرون التخنشع
 والبكاء في الجلوات دون الخلوات، كان ابن سيرين يضحك ويقهقه فاذا
 خلا بكى فاكثرا، وقال سفيان لصاحبه ما أوقعك تصلي والناس يرونك
 افري ظباء فلاة ما عرفن بها مضغ الكلام ولا صبغ الحواجيب
 أه الهرائي من يوم يحصل ما في الصدور، وهي النيات والعقائد
 فالجزاء عليهما لا على الظواهر، فافيتوا من سكرتكم، وتوبوا من زلتكم
 واستقموا على الجادة (نقول نفس يا حسرتي على ما فرطت في جنب الله)

فصل

(في جرح رواة الحديث لبيان الحقيقة ومعرفة الصحيح من غيره)

سأل رجل أبا عبد الله عن أبي البختری فقال كان كذابا يضع الحديث
 فقال الرجل أنا ابن عمه لما قال أبو عبد الله : الله المستعان ولكن ليس في
 الدين مخاباة، وقال مهنا سألت ابن معين عن الواقدي قال أنت تعرفه واحب
 أن تعفيني، قلت لم؟ قال إن ابنه أخ لي، قلت فداء، وسأل أحمد رجلا عن
 موت ابن المبارك فقال ما تصنع بهذا يا أبا عبد الله قال نعرف به الكذابين
 وقال يحيى بن سعيد سألت شعبة وسفيان بن سعيد وسفيان بن
 عيينة وسالك بن أنس عن الرجل يحدث بالحديث يخليء فيه أو يكذب
 فيه فقالوا جميعا بين امرء، قال أحمد في رواية مهنا هو كما قالوا فقلت له اما
 تخاف أن يكون هذا من الفاحشة؟ قال لا هذا دين ونقل غيره عن أحمد

أنه سأله عن معنى الغيبة فقال اذا لم ترد عيب الرجل ، قلت قد جاء يقول فلان لم يسمع وفلان يخطيء؟ قل لو ترك هذا لم يعرف الصحيح من غيره، وقال شعبة وقيل له تمسك عن ابان بن أبي عياش؟ فقال ما أرى يسعني السكوت عنه، وقد سبق هذا المعنى في أول الكتاب، وفي فصول الهجره من الامر بالمعروف،

وقيل ليحيى بن سعيد أما تخشى أن يكون هؤلاء الذين تركت حديثهم خصماءك عند الله؟ قال ذاك أحب إلي من أن يكون خصمي رسول الله ﷺ يقول لم حدثت عني حديثاً ترى أنه كذب؟ وقال بعض الصوفية لابن المبارك وقد تكلم في المعلى بن هلال يا أبا عبد الرحمن تغتاب؟ فقال له اسكت إذا لم تبين كيف نعرف الحق من الباطل؟ وقال الشافعي ليس هذا من الغيبة، وفي هذا المعنى أحاديث وآثار كثيرة

وقال ابو الحارث سمعت أبا عبد الله غير مرة يقول ما تكلم أحد في الناس الا سقط وذهب حديثه . قد كان بالبصرة رجل يقال له الافطس كان يروي عن الاعمش والناس وكانت له مجالس ، وكان صحيح الحديث إلا أنه كان لا يسلم على لسانه أحد فذهب حديثه وذكره . وقال في رواية الأثرم - وذكر الافطس واسمه عبد الله بن سلمة قال: انما سقط بلسانه فليس نسمع أحداً يذكره . وتكلم يحيى بن معين في أبي بدر فدعا عليه قال أحمد فأراه استجيب له، والمراد بذلك والله أعلم عدم الثبوت والغيبة بغير حق ، وقال ابو زرعة : عبد الله بن سلمة الافطس كان عندي

صدوق الكنه كان يتكلم في عبد الواحد بن زياد ويحجى القطان وذكركه يونس
ابن أبي إسحاق فقال لا ينتهي يونس حتى يقول سمعت ابراء قال ابو زرعة
فانظر كيف يرد أمره ، كل من لم يتكلم في هذا الشأن على الديانة فانما
يعطب نفسه وكان اشوري بذلك يتكلمون في الناس على الديانة فينذرونهم ،
وكل من (١) لم يتكلم فيهم على غير الديانة يرجع الامر عليه ، قال ابو زرعة
وذكر ابا قتادة الحرابي فقال سمعت ابن تميم يقول : قرأ يعني ابا قتادة
كتاب مسعر فباغ : وشك ابو نعيم ، فقال ما هذا : فقال ابو زرعة وذكر ابن
نقيل يوما مات فلان سنة كذا لشيخه فقبل له متى مات ابو قتادة ؟ فقال
اما نسأل عن تاريخ العلماء ، فظننت انه سخط عليه ، وذلك ان ابن نقيل
حدث فقيل لابي قتادة حدث ابن نقيل ، فقال ابن اخذ ذلك الصبي ، يعني
سميد بن جعفر فجاءت أعجب من استخفافه هذا به ثم سخط عليه ترى (٢)
انتهى كلامه . واعلم ان ابا قتادة واسمه عبد الله بن واقد ضعيف متروك
عند الأئمة وكذبه بعضهم ، وقواه احمد وكذا ابن معين في رواية ولا
رواية له في الكتب الستة ، ومات سنة عشر ومائتين ، فمن هذه حاله
لا يحل له أن يتكلم في الجرح والتعديل لاسيما بغير انصاف فيمن
عظمه الأئمة وأثنوا عليه واتفقوا عليه وهو ابو جعفر عبد الله

(١) كذا بالاصلين ولعل لفظ لم زائد سبق قلم من المؤلف أو النساخ

(٢) كذا بالاصلين ولعله كما ترى

أبو محمد بن نفيل النفيلي الحراي وسعيد بن حنص ثقة وتوفيا سنة بضع
وثلاثين ومائتين فلم يضرهما كلام أبي قتادة وانضر هو ، فندس الله العفو
والستر . وقد قل أبو زرعة : ذكرت لأبي جعفر النفيلي أن أحمد بن
حنبل حدثنا عن أبي قتادة فأنتم وقال قد كتبت إليه أن لا يحدث عنه وإنما
كان أحمد حدثنا عنه في المذاكرة

فصل

﴿ في خطأ الثقات وكونه لا يسلم منه بشر ﴾

قال أحمد في رواية الأثرم ليس ينبغي لأحد أن ينكر حديثاً ياق عليه
كان وكيع يقول ليس هذا عننا ولا يقول لم أسمعه يسكت . قال أبو عبد الله
وكز ابن مهدي ذكره عن أن الزرك عن ورقاء عن سعيد بن جبير إذا
أقر بالحدث أنكر لم يقم عليه ، فأنكره إنكاراً شديداً ثم نظر فوجده في
كتابه . وقال مهنا لأحمد كان غدير يخط ، قال أليس هو من الناس ؟

وقال أبو يعلى سمعت الشافعي يقول : قد ألفت هذه الكتب ولم آل
فيها ، ولا بد أن يوجد فيها الخط لأن الله تعالى يقول (ولو كان من عند
غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً) فما وجدتم في كتب هذه مما يخالف
الكتاب والسنة فتمدحتم . وقال حنبل سمعت أبا عبد الله يقول
مارأيت أحداً أقل خطأ من يحيى بن سعيد — يعني القصاب — ولقد أخط
في أحاديث . قال أبو عبد الله ومن يعزى من الخطأ والتصحيف ؟

ونقل اسحاق بن ابراهيم عن أحمد بن وكيع يحفظ عن المشايخ ولم
يمكن يصحف وكل من كتب يتسكل على الكتاب يصحف. ونقل اسحاق
أيضا عن أحمد ما أكثر ما يخطئ في شعبة في أسامي. وقال عباس الدوري
سمعت يحيى يقول من لا يخطئ في الحديث فهو كذاب. وقال عبد الرحمن بن
مهدي من يرى نفسه من الخطأ فهو مجنون، وقال مالك ومن ذا الذي لا يخطئ

فصل

في صفات من يؤخذ عنهم الحديث والدين ومن لا يؤخذ عنهم
قال الساجاني رأيت أحمد بن حنبل عند أبي سلمة الخزاعي وكنت
قائما فقال أبو سلمة يا أبا عبد الله ههنا، فبني حتى كذب المجلس وهو قائم.
وقول أبو الغسر العجلي سمعت أبا عبد الله يقول بلغني أن حماد بن زيد
سئل عن حديث، فقال أي شيء تسأل؟ عن حديث رسول الله ﷺ
وأنت قائم؟ وقال حنبل سمعت أبا عبد الله يقول إنما يحيا الناس بالمشايخ
فإذا ذهب المشايخ فماتوا بقي؟

وقال الخطيب تقي الدين بن الأخصر في تسمية من روى عن أحمد
قال البخاري سمعت أحمد بن حنبل يقول إنما تناس بشيوخهم فإذا
ذهب الشيء خضع من الميثاق، وصح عن ابن سيرين قال هذا العلم دين
فانظروا عمن تأخذون دينكم؟ ذكره مسلم في مقدمة مسلم عن أبي سعيد
الأشجعي عن وكيع عن الأعمش عن المسيب بن رافع عن عامر بن عبدة

قال قال عبد الله هو ابن مسعود ان الشيطان ليتمثل في صورة فيأتي انقوم
فيحدثهم بالحديث من الكذب فيتفرقون فيقول الرجل منهم سمعت رجلا
اعرف وجهه ولا أدري ما اسمه يحدث . عامر تغرد عنه المسيب

وروى مسلم في صحيحه عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال
« سيكون في آخر أمتي أناس يحدثونكم بما لم تسمعوا أنتم ولا آبؤكم ،
فياكم وإياهم » وفي لفظ « يكون في آخر الزمان دجالون كذابون يأتونكم
من الأحاديث بما لم تسمعوا أنتم ولا آبؤكم فياكم لا يغفلوكم ولا يفتنونكم »
وقال مالك ارجل اطلب هذا الامر من عند أهله . وقال مالك أيضا
لسفيان بن عيينة انك امرؤ ذو هيئة وكبر فانظر عن تأخذ

وقال مالك لا يؤخذ العلم عن أربعة ويؤخذ عن سواهم ، لا يؤخذ عن
معلم بالسهفه ، ولا عن جرب عليه الكذب ، ولا عن صاحب هوى
يدعو الناس الى هواه ، ولا عن شيخ له فضل وعبادة اذا كان لا يعرف
ما يحدث به . وقال مالك أيضا ان هذا العلم دين فانظروا عن تأخذون دينكم ،
لقد أدركنا في هذا المسجد سبعين ممن يقول قال فلان : قال رسول الله
ﷺ وان أحدهم لو ائتمن على بيت مال لكان أميناً عليه فما أخذت
منهم شيئاً ، لم يكونوا من أهل هذا الشأن ، ويقدم علينا محمد بن مسلم بن
شهاب الزهري وهو شاب فنزدهم على بابه

وقال يحيى بن القطان : كم من رجل صالح لو لم يحدث لكان خيراً
له ، وقال أيضا ما رأيت الكذب في أحد أكثر منه فيمن ينسب الى الخير .

قال البيهقي لانهم اشتغلوا بالعبادة عن ضبط الحديث واتقانه فأدخل عليهم الكذابون ما ليس من حديثهم ، ومنهم قوم توهّموا أن في وضع الاحاديث في الترغيب والترهيب أجرا وجهلوا ما في الكذب على رسول الله ﷺ من كبير الائم

وروى الخلال عن ابن عباس مرفوعا « لا تأخذوا العلم إلا ممن تجيزون شهادته » وروي عن الحسن وابن سيرين مرسل ، وقال بهز بن أسد : دين الله أحق أن يطلب عليه المدول

وقال هشيم عن مغيرة عن ابراهيم النخعي قال كانوا اذا أتوا الرجل ليأخذوا عنه نظروا الى سمته ، والى صلاته ، والى حاله ، ثم يأخذون عنه . وقال الوليد بن مسلم عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر لا يؤخذ العلم الا ممن شهد له بطلب العلم . وقال ربيعة من اخواننا من نرجو بركة دعائه ولو شهد عندنا على شهادة ما قبلناها . واشترط انشافي أن يكون حافظا إن حدث من حفظه ، حافظا لكتابه ان حدث من كتابه ، وروي عن مالك نحو هذا ، لا يدخل عليه ما ليس من حديثه

وقال الامام أحمد يكتب الحديث عن الناس كلهم الا عن ثلاثة : صاحب هوى يدعو اليه ، أو كذاب ، أو رجل يغلط في الحديث فيرد عليه فلا يقبل . وقال سفيان الثوري لا يؤخذ الحلال والحرام إلا عن الرؤساء المشهورين بالعلم الذين يعرفون الزيادة والنقصان ولا بأس بما سوى ذلك من المشايخ . وقال سعيد بن عبد العزيز عن سليمان بن موسى قال

كانوا يقولون لا تأخذوا العلم عن الصحفيين (١)
 وقال عبد الله بن المبارك قال أبو حنيفة تكتب الآثار ممن كان
 عدلا في هواه إلا الشبهة فإن أصل عدم تضليل أصحاب محمد ﷺ
 ومن أتى السلطان طائما حتى انقادت العامة له فذلك لا ينبغي أن يكون من
 أئمة المسلمين . وقال حرمة سمعت الشافعي يقول مافي أهل الأهواء قوم
 أشهد بالزور من الرافضة

وقال شعبة عن أبي اسحاق عن سعيد بن وهب عن عبد الله بن
 مسعود قال لا يزال الناس بخير ما أخذوا العلم عن أكابرهم وعن علمائهم وأمنائهم
 فإذا أخذوه من أصاغرهم وشرارهم هلكوا
 وقال ابن طاهر المقدسي سمعت أبا محمد السمرقندي الحافظ الحسن
 ابن أحمد سمعت أبا العباس المستفري الحافظ سمعت أبا عبد الله محمد بن
 اسحاق بن مندة الحافظ يقول إذا رأيت في اسناد : حدثنا فلان الزاهد
 فأنسل يدك من ذلك الاسناد

(١) الصحفيون نسبة الى الصحيفة وهم الذين يأخذون الحديث عن الصحف
 لا بالرواية لكثرة ما يقع لهم من الخطأ والتصحيف وعدم التمييز ولا تعد كتب الأئمة
 المروية بالاسانيد التي شرحها العلماء وضبطوا رواياتها من تلك الصحف التي عنها
 سليمان بن موسى وامثاله وان كان اخذها بالرواية أمه واكمل



فصل

في سميت العلماء الذين يؤخذ عنهم الحديث والعلم وهداهم
 روى الخلال في أخلاق الإمام أحمد عن إبراهيم قال كانوا اذا أتوا
 الرجل ليأخذوا عنه نظاروا إلى صلاته وإلى سمته وإلى هيئته ثم يأخذون
 عنه وقد سبق . وعن الأعمش قال كانوا يتعلمون من الفقيه كل شيء حتى
 لباسه ونأيه . وقيل لابن المبارك أين تريد ؟ قال إلى البصرة ، فقيل له
 من بقي ؟ فقال ابن عون آخذ من أخلاقه آخذ من آدابه

وقال عبد الرحمن بن مهدي كنا نأتي الرجل ما نريد علمه ليس إلا
 أن نتعلم من هديه وسمته ودله . وكان علي بن المديني وغير واحد يحضرون
 عند يحيى بن سعيد القطان ما يريدون أن يسموا شيئا إلا ينضروا إلى هديه
 وسمته . وقال عبد الله بن أحمد سمعت ابن علي بن المديني يقول رأيت في
 كتب أبي ستة أجزاء مذهب أبي عبد الله وأخلاقه ورأيت أحمد يفعل كذا
 ويفعل كذا وبلغني عنه كذا وكذا قال الشاعر :

إذا أعجبتك طباع امرئ فكده يكن منك ما يعجبك
 فليس على الجود والمكر مات حجاب اذا جثته يحجبك

فصل

في الاقامة في بلاد العلم والرحلة عن غيرها

قال القزيري سمعت البخاري يقول دخلت بغداد آخر ثمان مرات
 في كل ذلك أجالس أحمد بن حنبل فقل لي في آخر ما ورد عنه يا أبا عبد الله

تترك العلم والناس وتصير الى خراسان ، قال البخاري فأنا الآن أذكر
قوله ، وقال ابراهيم بن خرزاذ دخل عليه أحمد بن حنبل وخاف بن
سالم حلب ، فقال أحمد بن حنبل لخلف ارحل بنا من هذا البلد فان هذا
بلد يضيع فيه العلم

فصل

(في خطر كتمان العلم وفضل التعام وما قيل في اخذ الاجر عليه)

قال مثنى انه سأل أبا عبد الله عن الحديث الذي جاء «من سئل عن
علم فكتمه أجم بلجام من نار» فرفعه ولم ير اذا سئل عن شيء الا أن أجيب
علمت ولم ير الجالس في مسجد الجامع لمكان الشهرة ولم يكره أن يحدث
فيه اذا من أراد ذلك مني وان كنت متعلما. وقال الخلال سمعت أبا بكر
أحمد بن محمد بن صدقة يقول قال أبو عبد الله الاحاديث فيمن كتم علما أجمه
الله بلجام من نار لا يصح منها شيء

قال أبو داود (باب كراهية منع العلم) ثنا موسى بن اسماعيل ثنا حماد
أنا علي بن الحكم عن عطاء عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « من
سئل عن علم فكتمه أجمه الله بلجام من نار يوم القيامة » ورواه ابن ماجه
والترمذي وحسنه من حديث علي بن الحكم له طرق عن علي بن الحكم
وعلي بن رجال البخاري ووثقه ابن سعد وأبو داود وغيرهما وقال أبو
حاتم لا بأس به صالح الحديث وقد رواه صدقة بن موسى وهو ضعيف عندهم
عن مالك بن دينار عن عطاء

وقال ابن الجوزي في قوله تعالى (ان الذين يكتُمون ما أنزلنا من
البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله
ويلعنهم اللاعنون) قال وهذه الآية توجب إظهار علوم الدين منصوبة
كانت أو مستنبطة، وتدل على امتناع جواز اخذ الاجرة على ذلك اذ غير
جائز اسحقاق الاجر على ما يجب فعله، كذا قال ابن الجوزي وقد يستحق
الاجر على ما يجب فعله كاداء الشهادة ونحو ذلك على خلاف مشهور فيه
ثم ذكر ابن الجوزي ما في الصحيحين عن أبي هريرة انه قال انكم تقولون
أكثر أبو هريرة عن النبي ﷺ والله الموعود وايم الله لولا آية في كتاب
الله ما حدثت أحدا بشيء أبدا ثم تلا (ان الذين يكتُمون ما أنزلنا)
الى آخرها وروى ابن ماجه عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ
«أفضل الصدقة أن يتعلم المسلم علما ثم يملئه أخاه المسلم» وعن أبي الدرداء
والحسن البصري وغيرهما هذا المعنى وقد ذكر الشيخ تقي الدين ابن تيمية رحمه
الله ذلك في بعض كلامه، وقال إن كاتم العلم يلعنه الله ويلعنه اللاعنون ومراد
هؤلاء إذا لم يكن عذر وغرض صحيح في كتمانهم والله أعلم، وقال سلمان
الفارسي رضي الله عنه علم لا يقال به ككنز لا ينفق منه، وروى مرفوعا
ولا يصح وقال الضحاک أول باب من العلم الصمت ثم استماعه ثم العمل به
ثم نشره. وعن المسيح من تعلم وعمل وعلم فذاك يسمى عظيما في ملكوت
السماء، وعن المسيح عليه السلام علم مجانا كما علمت مجانا. وقال الزهري

إياكم وغلول الكتب . وقال ابن المبارك إذا كتم العالم علمه ابتلي إما بموت القلب ، أو ينسى ، أو يتبع السلطان ، ذكر ذلك البيهقي وغيره ، وسبق هذا المعنى بنحو كراسة في فصل « جاء رجلان » وقبله بنحو كراسة في فصل « قال المروزي » (١)

ويشترط فهم المتعلم والسائل ويسقط الفرض بذلك ، على هذا يدل كلام إمامنا وأصحابنا وهو مذهب الشافعي ، وإشترط الحنفية حفظه وضبطه أيضا لأنه افترض عليه التعليم بقدر ما يحتاج إليه لأقامة فرائضه ولا يتمكن إلا بالحفظ ، وقال مهنا سألت أحمد قال قال يحيى بن سعيد ربما جاءني من يستأهل فلا أحدثه ويحيي من لا يستأهل أن أحدثه فأحدثه ، وعن أحمد أنه سئل عن شيء بعد ما ضرب فقال هذا زمان حديث ؟ فقال له السائل يا أبا عبد عبد الله يحل لك أن تمنعني حقي وتمنع هذا حقه ؟ لرجل آخر سأله عن شيء ، فقال وما حقكم ؟ قال ميراث محمد ، قال فسكت أبو عبد الله ، وعنه أيضا وقال له جماعة نسألك عن مسألة ، قال قد قلت اليوم لأجيب في مسألة ولكن ترجعون فاجيبكم إن شاء الله تعالى ، وقال الاثم أتينا أبا عبد الله في عشر الاضحية فقال قال أبو عوانة كنا تأتي الجريري في العشر فيقول هذه أيام شغل للناس حاجات فابن آدم الى الملل ما هو ؟ وقال محمد بن يحيى الكحال قلت لابي عبد الله كاني أردت أن أحدثه على الحديث قال ليس لهم كرام للشيوخ ، وقال عبد الله جاء رجل الى بابنا فقال لي أبي اخرج إليه

فقل له لست أحسنك ولا أحدث قوما أنت فيهم ، فقلت ما شأنه يا أبت ؟ قال رأيته يمجن على باب عفان ، وعن أحمد أنه أخرج الى الكتاب ليحدث قال الراوي فاخرجنا الكتب فاطلع رجل صاحب هيئة ولباس فنظر اليه أحمد فاطبق الكتاب وغضب وقام ، فقال الرجل انا اذهب فحدث القوم ، فقال ليس أحدث اليوم . وعن مغيرة قال كنت أحدث الناس رغبة في الاجر فانا أمنهم اليوم رغبة في الاجر ، وعن الميموني انه سمع أبا عبد الله قال وخرج الينا فرأى جماعة فشكا ذلك الينا وأخبرنا بما يكره من ذلك لمكان السلطان ، قال ولولا ذلك لخف على أن آتيهم في منازلهم ، قال ابن منصور قلت لا أحمد أيسمك الا تحدث ؟ قال لم لا يسعني ؟ انا قد حدثت ، وقال له محمد بن مسلم بن فاره يا أبا عبد الله لم قطعت الحديث والناس يحتاجون فن فعل هذا ؟

فسمي رباح بن زيد ، وحبان ابو حبيب ، يعني ابن هلال حدثنا ثم قطما وقال المروذي قال ابو عبد الله سألتني يعني في المسائل التي وردت عليه من قبل الخليفة فلم أجب ، قلت فلا شيء امتنعت أن تجيب ؟ قال خفت أن تكون ذريعة الى غيرها ، قال وسمعت أبا عبد الله - وسأله علي بن الجهم عن شيء فلم يجبه - وقال قد فقدت بعض ذهني ، وسأله عبد الرحمن بن خاقان عن شيء فلم يجبه ، وقال قد فقدت بعض ذهني

وقال ابن الجوزي في أوائل صيد الخاطر : أنا لا أرى ترك التحديث بعلة قول قائلهم إني أجدي نفسي شهوة للتحدث لانه لا بد من وجود شهوة الرياسة فانها جبلة في الطباع ، وإنما ينبغي مجاهدتها ، ولا يترك حق لباطل

فصل

مخاطبة الناس على قدر عقولهم

قال المروذي سألت أبا عبد الله عن شيء من أمر العدل فقال لا تسأل عن هذا فانك لا تدركه . قال ابن عقيل في الفنون حرام على عالم قوى الجوهر ادرك بجوهريته وصفاء تميزته علما أطاقه خمله أن يرشح به إلى ضعيف لا يحمله ولا يحتمله فانه يفسده، ولهذا قال عليه السلام « نحن معاشر الانبياء أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم » انتهى كلامه .

وهذا الخبر رواه ابو الحسن التميمي من أصحابنا في كتاب العقل له بإسناده عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال « نحن معاشر الانبياء نمخاطب الناس على قدر عقولهم »

وقال ابن عقيل واكده من مخافة الاغيار ، واحصره من أجل استماع ذى الجهالة للحق والانكار ، والله ما زال خواص عباد الله يتطلعون لترويحهم بمناجاتهم رموس الجبال ، والبراري والغفار ، لما يرونه من المنكرين لشأنهم من الاغمار ، والسفير الاكبر يهرب من فرش الزوجات الى خلوة بمسجد للتروح بتلك المناجاة ، فلا ينبغي للماقل أن ينكر تكدير عيشه . وقال أيضاً وقد يكون الانسان مسلما إلى أن يضيق به عيش ، وانما ديننا مبني على شمت الدنيا وصلاح الآخرة ، فمن طلب به المأجلة أخطاه ،

وروى الحافظ ضياء الدين في المختارة من رواية احمد بن زياد العتيكي ثنا الاسود بن سالم أنا أبو عبد الرحمن يزيد بن يزيد الزرادي عن محمد بن

عجلان عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال «أمرنا معشر الانبياء أن نكلم الناس على قدر عقولهم» ثم قال الحافظ الضياء الزراد لم يذكره ابن أبي حاتم ولا الحاكم أبو أحمد في كتابه الكنى، وقال ابن الجوزي ولا ينبغي أن يلى ما لا يحتمله تقول العوام. وقال البخاري قال علي رضي الله عنه : حدثوا الناس بما يعرفون ودعوا ما ينكرون، أتحبون أن يكذب الله ورسوله. وقال ابن مسعود ما أنت بمحدث قوما حديثا لا تبلغه عقولهم الا كان فتنة لبعض» رواه مسلم في المقدمة وعزاه بعضهم الى البخاري . وروى البخاري عن المقداد بن معدي كرب مرفوعا « اذا حدثتم الناس عن ربهم فلا تحدثوهم ما يعزب عنهم ويشق عليهم وسبق بنحو كراسة الكلام في القصاص وما يتعلق بهم وله تعلق بهذا

وروى الحاكم في تاريخه باسناده عن أبي قدامة عن النضر بن شميل قال سئل الخليل عن مسألة فابطأ بالجواب فيها قال فقامت ما في هذه المسئلة كل هذا النظر، قال فرخت من المسئلة وجوابها ولكني أريد أن أجيبك جوابا يكون أسرع الى فهمك، قال أبو قدامة فحدثت به أبا عبيد فسر به وفي تاريخ عبد الله بن جعفر السرخسي أبو محمد الفقيه أخبرني محمد ابن حامد ثنا عبد الله بن أحمد سمعت الربيع سمعت الشافعي يقول لو أن محمد بن الحسن كان يكلمنا على قدر عقوله ما فهمنا عنه لكنه كان يكلمنا على قدر عقولنا فنفهمه

وروى مسلم عن قزعة قال اتيت أبا سعيد الخدري وهو مكثور عنده، أي عنده ناس كثيرون ، فلما تفرق الناس عنه قلت أسألك عن صلاة رسول الله ﷺ فقال مالك في ذلك من خير ، فأعاد عليه فأجابه . وذكر الحديث . قال في شرح مسلم : معناه انك لا تستطيع الاتيان بمثله وإن تكلفت ذلك شق عليك ولم تحصله فتكون قد علمت السنة وتركتها، وسبق ما يتعلق بهذا في رمي العالم المسئلة وسؤال الناس له

وقال محمد بن عبد الله بن عبد الحكم أخبرت الشافعي يوما بحديث وأنا غلام فقال من حدثك ؟ فقلت أنت ، قال ما حدثتك من شيء فهو كما حدثتك وإياك والرواية عن الأحياء

فصل

في وضع العالم المحبرة بين يديه وجواز استمداد الرجل من محبرة غيره
وضع أبو عبد الله رحمه الله بين يديه محبرة فقليل له أستمد منها فتبسم وقال قد روي عن زهير بن أبي خيثمة انه كانت معه محبرة فقالوا نستمد منها فقال انها عارية . نقله المروزي . وقال حرب قلت لاسحاق بن راهويه يستمد الرجل من محبرة الرجل ؟ قال لا يستمد إلا باذنه . قال الخلال (كراهية أن يستمد الرجل من محبرة الرجل الا باذنه) وذكر ذلك ، وقال محمد بن ابراهيم المعروف بمربع كنت عند أحمد بن حنبل وبين يديه محبرة فذكر أبو عبد الله حديثا فاستأذنته بأن أكتب من محبرته ، فقال اكتب يا هذا فهذا

ورع مظلم . وقال محمد بن طارق البغدادي كنت جالسا الى جانب أحمد بن حنبل فقلت يا أبا عبد الله أستمد من محبرتك؟ فنظر إلي وقال لم يبلغ ورعي ورعك هذا . وعن وكيع وجاء اليه رجل فقال له اني أمت اليك بحرمة؟ قال وما حرمتك؟ قال كنت تكتب من محبرتي في مجلس الاعمش ، فوثب فدخل منزله فأخرج صرة فيها دنانير وقال له اعذرني فاني لا أملك غيرها . وقال يحيى بن زكريا بن يحيى الاحول جئت يوما وأحمد بن حنبل يعلني فجئت أكتب فاستمدت من محبرة انسان فنظر إلي أحمد فقال يا يحيى استاذنته؟ وقال ابراهيم الحربي لزممت أحمد بن حنبل سنين فكان إذا خرج ليحدثنا يخرج معه محبرة مجلدة بمجلد أحمر وقلم ، فاذا مر به سقط أو خطأ في كتابه أسقطه بقلمه من محبرته يتورع أن يأخذ من محبرة أحدنا شيئا . وحكي ابن عقيل في باب الغصب من الفصول عن القاضي انه قال روي عن أحمد منع الكتب من محبرة غيره بغير اذنه . وفي رواية قال لمن استاذنه هذا من الورع المظلم ، فحملنا الاول على كتب يطول ، والثاني على غمسه قلما لكتب كلمة ، أو في حق من يفسط اليه ويأذن له حكما وعرفا انتهى كلامه . والاولى أن يقال يحمل الاول على كتب يطول ، والثاني على كتب قليل ، لانه يتسامح به عادة وعرفا ، أو يحمل الاول على من يغلب على ظنه انه لا يطيب قلبه ولا يأذن فيه ، ويحمل الثاني على من يطيب به ويأذن فيه



فصل

(في الكتابة والكتب والكتاب وأدواتهم الكتابية)

قال الخلال (التوقي أن لا يترب الكتاب إلا من المباحات) ثم روي عن المروزي أن أبا عبد الله كان يجيء معه شيء ولا يأخذ من تراب المسجد قال المروزي سمعت عبد الصمد بن مقاتل سمعت أبي يقول رأيتهم يكتبون الكتاب في دور السبيل، فإذا أرادوا أن يختموه أرسلوا إلى البحر فاخذوا الطين. وذكر بعض الشافعية في كتاب فاتحة العلم ما يدل على أن هذا لا يحرم وعن جابر مرفوعا «تربوا صحفكم أنجح لها فان التراب مبارك» وعن زيد بن ثابت مرفوعا «ضع القلم على اذنك فانه أذكر للمالي» رواهما الترمذي وضعفهما، وروى ابن ماجه الاول

قال ابن عبد البر وقد روي عن النبي ﷺ أنه قال «تربوا الكتب وسحوها من أسفلها فانه أنجح للحاجة» وذكر أيضا الخبر المشهور عن النبي ﷺ أنه قال «نحن أمة أمية لا نكتب ولا نحسب» وروي عنه ﷺ أنه قال «من اشترط الساعة أن يرفع العلم، ويفيض المال، ويكثر التجار، ويظهر القلم» يعني الكتابة، كذا ذكره ابن عبد البر والصحيح المشهور «يرفع العلم ويفيض المال» حسب. قال الحسن البصري لقد أتني علينا زمان وانما يقال تاجر بني فلان وكاتب بني فلان ما يكون في الحي الا التاجر الواحد والكاتب الواحد، وقال الحسن أيضا لقد كان الرجل يأتي الحي العظيم فما يجد به كاتباً

وفي الحديث المرفوع أيضا « فشو القلم وفشو التجارة من أشرط الساعة » يعني بقوله « فشو القلم » ظهور الكتابة وكثرة الكتاب وعن بعض المفسرين في قوله تعالى حاكيا عن يوسف عليه السلام (اجعلني على خزان الأرض إني حفيظ عليم) قال كاتب حاسب . وقد كتب لرسول الله ﷺ جماعة منهم أبي بن كعب وزيد بن ثابت وعلي وعثمان وحنظلة الاسدي ومعاوية وعبد الله بن الارقم وكان كاتبه المواظب على الرسائل والاجوبة وهو الذي كتب الوحي كله وأمره رسول الله ﷺ أن يتعلم كتاب السريانية ليجيب عنه من كتب اليه بها فتعلمها في ثمانية عشر يوما

وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه لكاتبه عبيد الله بن أبي رافع: اذا كتبت فالتق دواتك ، وأطل سن قلمك ، وفرج السطور ، وقارب بين الحروف ، وقالت العرب القلم أحد اللسانين ، وقالوا الخط الحسن يزيد الحق وضوحا . وقال المأمون الخط لسان اليد وهو أفضل أجزاء اليد . وأمر أبو جعفر المنصور بسجن طائفة من الكتاب عتب عليهم فكتب اليه بعضهم من طريق السجن

أطل الله عمرك في صلاح	وعز يا أمير المؤمنيننا
بمفوك نستجير فان تجرنا	فانك رحمة للعالمينا
ونحن الكاتبون وقد أسأنا	فهبنا للكرام الكاتبينا

قال ففما عنهم وأمر بتخليتهم. واسم الكاتب بالفارسية ديوان أي
 شياطين لحذقهم بالأمور واطفهم فسمي الديوان باسمهم كذا ذكره ابن
 عبد البر. وقال أبو جعفر النحاس - واسمه أحمد بن محمد توفي في سنة ثمان
 وثلاثين وثمانمائة - قال معنى الديوان الاصل الذي يرجع اليه ويعمل بما فيه
 كما قال ابن عباس اذا سألتموني عن شيء من غريب القرآن فالتسوه في
 الشعر، فان الشعر ديوان العرب، أي أصله ويقال دون هذا أي
 أثبتته وجعله أصلا

وزعم بعض أهل اللغة ان أصله عجمي وبعضهم يقول عربي وقد ذكره
 سيديويه في كتابه وتكلم على أن أصله دوان، واستدل على ذلك بقولهم في
 الجمع دواوين. وهذا قول حسن أبدلوا من أحد الواوين ياء. ونظيره دينار
 الاصل فيه دنا وكذا قيراط الاصل فيه قراط. فأما الفراء فيزعم انك
 إذا سميت رجلا بديوان وأنت تريد كلام الاعاجم لم تصرفه، وهذا عندي
 غلط لانك إذا سميت رجلا ديوانا على انه أعجمي لم يجوز الاصرفه لان
 الالف واللام لا يدخلان فيه فقد صار بمنزلة طاوس وراقود وما أشبههما
 وإن جعلته عربية صرفته أيضا لانه فعال، الدليل على ذلك قولهم دواوين،
 وديوان بالفتح غلط، ولو كان بالفتح لم يجوز قلب الواو ياء. فان قيل الياء أصل
 قيل هذا خطأ، ولو كان كذا لقل في الجمع دياوين، فديوان لا يقال كما
 لا يقال دينار ولا قيراط. وزعم الاصمعي ان أصله أعجمي، وروي أن كسرى
 أمر الكتاب أن يجتمعوا في دار فيعلموا حساب السواد في ثلاثة أيام

فاجتمعوا في الدار واجتهدوا فاشرف عليهم وبعضهم يعقد (١) وبعضهم يكتب
فقال «إشأن ديواشد» أي هو لاء مجانين، فلزم موضع الكناية هذا الاسم من
ذلك الدهر ثم عريته العرب فقالت ديوان انتهى ما ذكره أبو جعفر

قال والدفتري اسم عربي لا نعلم له اشتقاقا، وكان أبو إسحاق يذهب إلى أن كل
اسم عربي فهو مشتق إلا أنه ربما غاب عن العالم شيء وعرفه غيره، يقال له دفتري
ودفتري وتفتري ثلاث لغات وقال الجوهري الدفتري واحد الدفاتر وهي الكراريس
قال أبو جعفر والكراسة معناها الكتب المضمومة بعضها إلى بعض
والورق الذي ألصق بعضها إلى بعض مشتق من قولهم رسم مكرس إذا
ألصقت الریح التراب به، وقال الخليل الكراسة مأخوذة من كراس الغنم
وهو أن يبول في الموضع شيئا بعد شيء فيتلبد انتهى كلامه

وقال الماوردي أصل الكراس والكراريس العلم، ومنه قيل للصحيفة
يكون فيها علم مكتوب: كراسة، وقال الجوهري: والكراسة واحدة الكراس
والصحيفة الكتاب والجمع صحف وصحائف، قال أبو جعفر وقيل مصحف
لأنه يجمع الورق الذي يصحف فيه من أصحف كـ كرم، ومن قال مصحف بفتح
الميم جعله من صحفت مصحفا مثل جلست مجلسا، ومن كسر الميم شبهه بنقل،
وأما السفر فمشتق من أسفر الشيء إذا تبين فهو الذي فيه البيان، ومنه أسفر
الصبح إذا تبين، وأسفر وجه المرأة إذا أضاء،

وسمي القلم قلما لأنه يقلم أي يقطع منه، ومنه قلت أظفاري، وقيل قطعه

ليس بقلم ولكنه انبوب ، وقيل القلم مشتق من القلام وهو نبت ضعيف
 واهي الاصل ، فقيل قلم لانه خفف واضعف بما أخذ منه ، ورجل مقلم الاظفار
 من هذا ، أي ضعيف في الحرب ناقص ، ويقال رصف القلم اذا قطر ، وارعف
 الرجل القلم اذا أخذ فيه مدادا كثيرا حتى يقطر ويقال استمد ولا ترعف. أي
 لا تكثر المداد حتى يقطر ، ويقال ذنبت القلم فهو مذنب ، فاما الرطب فيقال
 فيه مذنب من ذنب هو (١) ويقال حفي القلم يحفي حفوة وحفوة وحفية
 وحفاوة وحفي مقصور فاما الحفاء ممدود فمثنى الرجل بلا نقل

ويقال للقطعة التي تقطع من الانبوبة شظية مشتق من شظي القوم
 تفرقوا ، ويقال قلم ذنوب اذا كان طويل الذنب ، كما يقال ذنوب ، وللقلم
 سنان فاذا كان الايمن ارفع قيل محرف ، وان استويا قيل قلم مستوي السنين ،
 واشحمت القلم تركت شحمه فلم آخذه فان أخذت شحمه قلت بطنته تبطيناء
 ويقال برت القلم بر يا وماسقط براية وقد يقال للقلم نفسه براية لان العرب
 تجعل فماله لكل مانقص منه ، فيقولون قطاعة وقوارة ذكره أبو جعفر ، وقال
 الجوهري قوره واقتوره وانتاره بمعنى قطعه مدورا ، و منه قوارة القميص
 والبطيخ وقالوا القطاعة بالضم ماسقة عن القطع ، قال أبو جعفر يقال قططت
 القلم أي قطعت منه والقلم مقطوط ، قططت وقطيط والمقط الذي يقط القلم
 عليه والمقط بفتح الميم الموضع الذي يقط من رأس القلم وهو مشتق من
 قططت أي قطعت وما رايته قط أي انقطعت الرؤية بيني وبينه ، والقط

هذا كتاب بالجائزة لانه يقطع، ومنه يعطي القلوط وثنائق، وقط بمعنى حسب
والدواة جمعها دويات في المدد القليل كذا قال أبو جعفر وفي الكثير
دوي بضم الدال ويقال بكسرهما ودوى ودوايا، ويقال أدويت دواة اذا
أخذتها وقد دوى الدواة أي عملها، فهو مدو مثل مقن للذي يعمل القنا، ويقال
لن يبيعها دوا مثل تبان للذي يبيع التبغ والذي يحملها ويمسكها دوا ومثله راح
للذي يحمل الرح واشتقاق المداد من المدد للكاتب وهي جمع مدادة
يد كرويوث

قال الفراء واسمه يحيى بن زياد الكوفي توفي سنة تسع ومائتين ان
جعلت المداد مصدرا لم تثنه ولم تجمععه، ويقال أمدت الدواة اذا جعلت فيها
فيها المداد، فان زدت على مدادها قلت مددتها. واستمددت منها أي أخذت
فان أخذت مدادها كله قلت قمرت الدواة أقمرها قمرأ، واشتقاقه أنك
بلغت الى قمرها، وقد سمع أقمرت الاناء لقمارا اذا جعلت له قمرأ. واذا
ألصق القطن يعني أو غيره بالدواة فهو ليقه، مشتق من قولهم ما يليق فلان
بقلبي أي ما يلصق به، ويقال ألقت الدواة لإلقا ولقمتها ليقا وليوقا وليقانا
اذا ألصقت مدادها، وقد أنعمت ليقه الدواة انما أي زدت في ليقها
وأنعم الشيء اذا زاد، ومنه الحديث «وان أبا بكر وعمر منهم وأنما» أي زاد
على ذلك، ومنه سحقت المداد سحقا نعما، قيل للفراء لم سمي المداد حبرا
قال يقال للعالم حبر وحبر وانما أرادوا مداد حبر فحذفوا مدادا ثم جعلوا
مكانه حبرا لقوله تعالى (واستل القرية) وقال الاصمعي ليس هذا بشيء

انما هو لتأثيره على أسنانه حبرة يقال اذا كثرت فيها الصفرة حتى تضرب الى السواد، قال محمد بن يزيد وأنا أحسب انه انما سمي حبرا لأنه تحبر به الكتب (١)
قال أبو جعفر النحاس : من حسن تقدير الكاتب ألا يفرق بين المضاف والمضاف اليه في سطر ، وكذا اعزه الله ، وكذا أحد عشر لأنه كسم واحد ، ويستحسن المشق في الشين والسين إلا في أواخر الكلام نحو الناس ، وأصل المشق في اللغة الخفة يقال مشق بالرمح ومشق الرجل الرغيف اذا أكله أكلا خفيفا فمعنى مشق الكاتب اذا خفف يده وهذا اختيار محدث . وأما رؤساء الكتاب المتقدمين فكانوا يكرهون المشق كاه وارسال اليد ويقول بعضهم هو للمبتدي مفسدة لخطه ودليل على تهاونه بما يكتبه . وقد ذكره الفقهاء أن يكتب بسم الله بغير سين

ويستحسنون اذا توالى السين والشين في كلمة أن يقدر الكاتب فصلا بمدة . ويستحسنون في كتابة نحو بين أن يرفع الوسطى من الثلاث فرقا بين ذلك وبين السين والشين ، ويستحبون أن تكون الكاف غير مشقوقة اذا كانت طرفا عندهم ويحبون تعليمها اذا كانت متوسطة ولا تعلم اذا كانت اطرفا، ويستحبون أن تكون الالفاظ سهلة سمجة غير بشعة

ومما يستحسنون لابراهيم بن مهدي توقيعه الى كاتبه إياك والتتبع لحوشى الكلام طمعا في نيل البلاغة فان ذلك اليك الأكبر، وعليك بما يسهل مع تجنبك للالفاظ السفلى . وكذا ماروي من صفة يحيى بن زياد

الكتاب فانه قال: أخذ بذيمام الكلام فقاده أسهل مقاد، وساقه أحسن مساق، فاسترجع به القلوب النافرة، واستصرف به الابصار الطامحة. وقال الجاحظ: لم أرقوما مثل طبقة في البلاغة من الكتاب وذلك لانهم التمسوا ما لم يسكن متوعرا من الالفاظ حوشيا، ولا ساقطا عاميا، وقال محمد بن الفضل صاحب كتاب الديباج يجب للكتاب أن يعدل بكلامه عن الغريب الحوشي، والعامي السوقي، والردل السايقي، ويجنب التعمير، ويجب أن يعمل نفسه في تنزيل الالفاظ، وسئل أعرابي من ابلغ الناس؟ قال أسهلهم لفظا وأحسنهم بديهة، وقد سبق في فصول رد السلام رد جواب الكتاب وما يتعلق بذلك، وروى أبو داود في الخراج عن عمرو بن عثمان عن محمد بن حرب عن أبي مسلمة سليمان بن سليم عن يحيى بن جابر عن صالح ابن يحيى بن المقدم عن جده. وفي نسخة عن أبيه عن جده. أن النبي ﷺ ضرب على منكبه ثم قل له اقلعت يا قديم ان مت ولم تكن أميرا ولا كاتباً ولا عريفاً، ورواه أحمد عن أحمد بن عبد الملك الحراي عن محمد بن حرب الا برش عن سليمان بن صالح عن جده صالح قال البخاري فيه نظر، وقال ابن حبان في الثقات يخطيء

فصل

(في نظر الرجل في كتاب غيره باذنه أو رضاه)

قال الخلال (كراهية النظر في كتاب الرجل الا باذنه) قال أبو بكر

ابن عسكر كنت عند أبي عبد الله وعنده المهيم بن خازجة فذهبت انظر

في كتاب أبي عبد الله فكره أبو عبد الله أن أنظر في كتابه واطلع عبد الرحمن بن مهدي في كتاب أبي عوانة بغير أمره فاستغفر الله مرتين وقال أحمد في رواية مهنا في رجل رهن مصحفا هل يقرأ فيه ؟ قال أكره أن ينتفع من الرهن بشيء ، وقال في رواية عبد الله في الرجل يكون عنده مصحف رهن لا يقرأ الا بأذنه وقال في رواية اسحاق بن ابراهيم في الرجل رهن عنده المصحف يستأذنه في القراءة فيه ، فان أذن له قرأ فيه ، قال القاضي في الجامع الكبير : أما منعه من القراءة الا بأذن صاحبه منع قولنا إنه يلزمه بذله اذا طلبه الغير للقراءة فهو محمول على أنه كان يجد مصحفا غيره ، وانما يلزمه بذله عند الحاجة ، وقال في الرعاية عند مسألة رهن المصحف : ولا يقرأ أحد في المصحف بلا اذن ربه ، وقيل بلى إن لم يضر ماله ، وان طلبه أحد ليقرا فيه لم يجب بذله وقيل يجب ، وقيل عند الحاجة اليه ، وذكر بعض الشافعية ما هو ظاهر في أن النظر في كتاب الغير من كتب العلم لا يحرم ، وفي الحديث عن النبي ﷺ « من نظر في كتاب أخيه بغير اذنه فكأنما ينظر في النار » قال ابن الاثير في النهاية : وهذا محمول على الكتاب الذي فيه سر وأمانة يكره صاحبه أن يطلع عليه ، قال وقيل هو عام في كل كتاب ، وقال البخاري (باب من نظر في كتاب من يحذر على المسلمين ليستبين أمره) وذكر كتاب حاطب بن أبي بلتعة وقصته ، وهذا متوجه مع العلم ، ومع الظن فيه نظر ويحرم مع الشك ، والقصة قضية عين ، قال في شرح مسلم ، فيه هتك ستر

المفسد اذا كان فيه مصلحة (١) أو كان في الستر مفسدة، وانما يندب الستر اذا لم يكن فيه مفسدة ولا تقوت به مصلحة

فصل

في بذل العلم ومنه اعارة الكتب

قال الخلال (كراهية حبس الكتاب) قال المروزي قلت لأبي عبد الله رجل سقطت منه ورقة فيها احاديث فوائد فأخذتها ترى أن أنسخها واسمها ؟ قال لا الا باذن صاحبها . وقال يونس بن يزيد قال لي الزهري إياك وغلول الكتب، قال حبسها عن أهلها . انتهى ما ذكره الخلال وقال الطحاوي كان الشافعي قد طلب من محمد بن الحسن كتاب السير فلم يجبه إلى الاعارة فكتب إليه

قل للذي لم تر عين من رآه مثله
حتى كأن من رآه قد رأى من قبله (٢)
العلم ينهى أهله أن يمنعوه أهله
لعلمه يبذله لأهله لعلمه

فوجه إليه به في الحال هدية لاعارية . وقال ابن الجوزي ينبغي لمن

(١) من هنا إلى آخر الفصل ساقط من النسخة المصرية

(٢) الظاهر أنه يعني بمن قبله أستاذه الامام أبا حنيفة فإنه هو الذي نقل إلى الناس جلّ فقهه أبي حنيفة مع التوسع والاستدلال فالحنفية كلهم عيال على كتب الامام محمد بن الحسن رحمهم الله اجمعين

ملك كتابا أن لا يبخل باعارته لمن هو أهله، وكذلك ينبغي افادة الطالبين بالدلالة على الاشياخ وتفهم المشكل فإن الطلبة قليل وقد عمهم الفقر فاذا بخل عليهم بالكتاب والافادة كان سببا لمنع العلم

قال سفیان تعجلوا بركة العلم، ليفد بعضكم بعضا فانكم لعالمكم لا تبلغون مائتة ملون . وقال وكيع أول بركة الحديث اعارة الكتب ، وقال ابن المبارك من بخل بالعلم ابتلي بثلاث : إما أن يموت فيذهب علمه أو ينساه أو يتبع السلطان

فصل

(في قيام أهل الحديث الليل وخشوعهم)

بات عند الامام أحمد رجل فوضع عنده ماء قال الرجل فلم أقم بالليل ولم أستعمل الماء ، فلما أصبحت قال لي لم لا تستعمل الماء ؟ فاستحييت وسكت فقال سبحان الله سبحان الله : ما سمعت بصاحب حديث لا يقوم بالليل . وجرت هذه القصة معه لرجل آخر فقال له أنا مسافر ، قال وإن كنت مسافرا ، حرج مسروق فما نام إلا ساجدا . قال الشيخ تقي الدين فيه أنه يكره لأهل العلم ترك قيام الليل وإن كانوا مسافرين

وقال بشر بن الحارث ينبغي لأصحاب الحديث أن ينزلوه بمنزلة الدراهم يعلمون من كل مائتين خمسة (١) وقال سفیان في الانجيل لا تطلبوا علم ما لم تعلموا حتى تعملوا بما قد علمتم . وصح عن الحسن قال كان الرجل

(١) يعني ربع عشر المائتين وهو مقدار الزكاة من المال

يسمع الباب من أبواب العلم فيعلمه فيعمل به فيكون خيرا له من الدنيا وما فيها
لو كانت له فوضعتها في الآخرة

وقال أبو جعفر أحمد بن بديل لقد رأيتنا ونحن نكتب الحديث فما
يسمع إلا صوت قلم أو باك ، وقال عبد الله كان أبي ساعة يصلي عشاء
الآخرة ينام نومة خفيفة ثم يقوم إلى الصباح يصلي ويدعو ، وقال إبراهيم
ابن شماس كنت أعرف أحمد بن حنبل وهو غلام وهو يحكي الليل

فصل

﴿ في الادب مع المحدث ومنه التجاهل والاقبال والاستماع ﴾

قال الخلال أخبرنا الدودي سمعت أبا عبيد القاسم بن سلام يقول
إن من شكر العلم أن يجلس مع رجل فيذاكره بشيء لا يعرفه فيذكر له
الحرف عند ذلك فيذكر ذلك الحرف الذي سمعت (١) من ذلك الرجل فيقول
ما كان عندي من هذا شيء حتى سمعت فلانا يقول فيه كذا وكذا . فإذا
فعلت ذلك فقد شكرت العلم ولا توهمهم أنك قلت هذا من نفسك

وقال ابن الجوزي : وإذا روى المحدث حديثا قد عرفه السامع فلا
ينبغي أن يداخله فيه ، قال عطاء بن أبي رباح إن الشاب ليحدثني بحديث
فاستمع له كأني لم أسمعه ولقد سمعته قبل أن يولد ، ثم روى بإسناده عن خالد
بن صفوان قال إذا رأيت محدثا يحدث حديثا قد سمعته أو يخبر بخبر
قد علمته فلا تشاركه فيه حرصا على أن يعلم من حضرك أنك قد علمته فإن

(١) كذا في النسختين والظاهر أن يقال الذي سمعه

ذلك خفة فيك وسوء أدب. وروى أبو حفص المكبري في الادب له
 عن ابن وهب قال إني لأسمع من الرجل الحديث قد سمعته قبل أن
 يجتمع أبواه فأنصت له كأنني لم أسمع ثم روى ما تقدم عن عطاء ثم قال
 سمعت أبا علي الحسن بن عبد الله جليس أبي أحمد الفقيه البغدادي
 يقول يروي عن سفيان الثوري انه قال وتراه يعجب من حديث
 ولعله أدري به، وروى ما تقدم عن خالد بن صفوان وروى ذلك ابن بطة
 قال ابن الجوزي ومتى اشكل شيء من الحديث على الطالب صبر حتى
 ينتهي الحديث ثم يستفهم الشيخ بادب ولطف ولا يقطع عليه في وسط
 الحديث قال وفي اصحاب الحديث من ينزل جزءا في جزء ويومئ الشيخ
 انه جزء واحد ومثل هذه الافعال لا يجوز اعتمادها، وروى ابن بطة عن
 ابراهيم بن الجنيد قال حكيم لابنه تعلم حسن الاستماع كما تعلم حسن
 الكلام فان حسن الاستماع امر لك للمتكلم حتى يفضي اليك بحديثه والاقبال
 بالوجه والنظر وترك المشاركة له في حديث انت تعرفه وأنشد

ولا تشارك في الحديث أهله وإن عرفت فرعه واصله

وروى أيضا عن الهيثم بن عدي قال قالت الحكماء من الاخلاق
 السيئة على كل حال مغالبة الرجل على كلامه، والاعتراض فيه لقطع حديثه
 وروى أيضا عن مجاهد قال لقمان لابنه اياك اذا سئل غيرك أن تكون
 أنت المجيب كأنك أصبت غنيمة أو ظفرت بعطية؛ فانك ان فعلت ذلك
 أذريت بالمسئول وعنفت السائل ودلت السفهاء على سفاهة حلمك وسوء

ادبك، يا بني ليشتد حرصك على الثناء من الاكفاء، والادب النافع،
والاخوان الصالحين، قال ابن بطة كنت عند ابي عمر الزاهد فسئل عن
مسئلة فبادرت أنا فاجبت السائل فالتفت الي فقال لي تعرف الفضوليات
المنتقبات؟ يعني أنت فضولي فاخجلني. وذكر ذلك أيضاً أبو جعفر العكبري
في الآداب له

فصل

في طبقات القاضي ابي الحسين زهير بن أبي زهير نقل عن إمامنا أشياء
منها قال قلت لاحمد إن فلانا يعني أبا يوسف ربما سعى في الامور مثل
المصانع والمساجد والآبار، فقال لي أحمد: لا لا، نفسه أولى به. وكره أن يبذل
الرجل وجهه ونفسه لهذا، وذكره أيضاً الخلال وأبو يوسف هو الغسولي
وقال مهنا سمعت بشر بن الحارث وذكر له أيضاً رجل يسأل الناس
فقال بشر من يقتدي به في هذا؟ فقال مالك بن دينار، فقال له بشر أريد
أرفع من مالك بن دينار، فسمعت بشرا يقول له لا تفعل ولا تطلب من
صاحب دنيا حاجة، دعه حتى يكون هو يطلب اليك،

وكان المتوكل على الله يبعث يحيى بن خاقان الى الامام أحمد كثير او يسأل عن
أشياء قل المروذي وقل لي أبو عبد الله قد جاءني يحيى بن خاقان ومعه شوى، (١)
بجمل يقلله أبو عبد الله، فقامت له قالوا انها الف دينار قال هكذا فرددتها عليه فبلغ

(١) الشوى بالفتح رذال (بضم الراء) المال والثيء الحقيق والبقية اليسيرة

منه. وقوله يقلله يصفه بالقلة

الباب ثم رجع فقال ان جاءك لا حد من أصحابك شيء تقبله؟ قلت لا، قال إنما أريد أن أخبر الخليفة بهذا، قلت لا يا بني عبد الله أي شيء كان عليك لو أخذتها فقسمتها فكأح في وجهه وقال اذا أنا قسمتها أي شيء كنت أريد أن أكون له قهرمانا؟ وقال أبو طالب لا يا بني عبد الله رجل جاءني ومعه دراهم فقال لي خذ هذه الدراهم فتصدق بها في جيرانك فابيت فلم يزل يطلب الي فابيت فقال لا يحل لك ولا يسمعك أن تمنع المساكين والفقراء، فلم أخذها (٢) أكرن قد آثمت اذا رددتها؟ قل لم لا تأثم؟ من يسلم من هذا؟ قد أحسنت، لو أخذتها لم تسلم وروى يعقوب عنه: ان لم يتعرض له كان اسلم له، وروى الخلال عن أبي الدرداء قال ما أحب أن معاوية بعث الي ثلاثة آلاف دينار فاتصدق بها، ففعل له أو لم تؤجر ولا ترد شيئا؟ قال إني أخاف وساوس نفسي وعواذل قومي، فيحبط ذلك أجري، والسلامة أحب الي. وقال الخلال في الاخلاق ثنا ابراهيم بن جعفر بن حاتم حدثني محمد بن الحسين بن الجنيد عن هارون ابن سفيان المستملي قال جئت الى احمد بن حنبل حين أراد أن يفرق الدراهم التي جاءته من المتوكل قال فاعطاني مائتي درهم فقلت لا تكفيني، قال ليس ههنا غيرها، ولكن هوذا اعمل بك شيئا أعطيك ثلاثمائة تفرقها، قال فلما أخذتها قلت يا أبا عبد الله ليس والله أعطي احدا منها شيئا فتبسم. وقال صالح لا يبه ماتقول في امرأة مسكينة تكون معي في داري فربما أتوني بشيء للمساكين فاعطيها منه اذا قسمت، فقال لا تحبها واعطها كما تعطى غيرها

(٢) أي أأكون قد آثمت؟ جذفت همزة الاستفهام

فصل

في الاشتغال بالذاكرة عن النوافل، وفضل أهل السنة والاصدقاء

قال عبد الله بن أحمد لما قدم أبو زرعة نزل عند أبي فكان كثير المذاكرة له فسمعت أبي يوماً يقول ماصليت غير الفرائض استأثرت بذاكرة أبي زرعة على نوافلي. وروى الخلال في أخلاق أحمد أن اسحاق قال كنا عند عبد الرزاق أنا وأحمد بن حنبل قال فضينا معه إلى المصلى يوم عيد قال فلم يكبر عبد الرزاق ولا أنا ولا أحمد بن حنبل قال فقال لنا رأيت معمرًا والثوري في هذا اليوم كبرا فكبرت ورأيتكما لا تكبران فلم أكبر، قال (١) ورأيتكما لا تكبران فهيت، قال عبد الرزاق فلم تكبرا؟ قال فقلنا نحن نرى التكبير ولكن شغلنا بأي شيء نبتدىء من الكتب؟ وقال صالح بن موسى أبو الوجيه سمعت أبا عبد الله يقول ومن يفلت من التصحيف؟ لا يفلت أحد منه؟ وقال الخلال أنبأنا طالب بن حرة الاذني قال حضرت أحمد بن حنبل فقال: علامة المريد، قطيعة كل خليط لا يريد ما تريد.

وفي طبقات القاضي أبي الحسين أنبأنا محمد بن أبي الصفر ثنا به الله الشيرازي ثنا علي بن محمد بن طاحه أنبأنا سليمان الطبراني ثنا عبد الله بن أحمد ثنا أبي قال قبور أهل السنة من أهل الكباثر روضة، وقبور أهل البدع من الزنادقة حفرة، فساق أهل السنة أولياء الله، وزهاد أهل البدعة

(١) أهل الاصل: أو قال الخ

أعداء الله (١) وقال عبد الله بن أحمد سئل أبي لم لا تصحب الناس؟ قال لو حشة
 الفراق . وروى ابن بطة عن محمد بن الحنفية قال وحشة الانفراد ، أبقى للعز
 من مؤانسة اللقاء

وقال عبد الله بن جعفر سمعت أحمد بن حنبل يقول وسئل عن
 الرجل يكتب الحديث فيكثر ، قال ينبغي أن يكثر العمل به على قدر زيادته
 في الطلب ، ثم قال سبيل العلم مثل سبيل المال إن المال إذا زاد زادت زكاته
 وفي طبقات القاضي أبي الحسين وأنبأنا يوسف بن محمد المهرواني ثنا
 عبد الواحد بن عبد العزيز سمعت المطيع الخليفة على المنبر يقول في يوم
 عبد سمعت شيخني عبد الله البغوي يقول سمعت الامام أحمد بن حنبل
 يقول إذا مات أصدقاء الرجل ذل . وقال عبد الله حدثني أبي ثنا سفيان بن
 عيينة قال : قال لي أيوب انه ليبلغني موت الرجل من اخواني فكأنما سقط
 عضو من أعضائي

(١) الفاسق لا يكون وليا لله تعالى فهو يقول ﴿ ان أولياءه الا المتقون ﴾ ويقول
 في أوليائه ﴿ الذين آمنوا وكانوا يتقون ﴾ وكلام الامام أحمد ليس على ظاهره وإنما
 هو لبيان النسبة بين ضرر الفسق وأهله والبدعة وأهلها وقد بين المحققون أن البدع
 شر من المعاصي وأضر لا اعتقاد أهلها أنها حق وطاعة وذلك ككذب على الله وقول
 في دينه بغير علم ويندر أن يتوب صاحبها . ويتضح مراد الامام بما وقع لبعض كبار
 العلماء الاغنياء المنعمين مع كافر سأل عن حديث «الديناسجن المؤمن وجنة الكافر»
 وقال فاي جنة انا فيها وأي سجن انت فيه ؟ فقال ان ما انا فيه سجن بالنسبة الى
 ما أعدده الله للمؤمنين من نعم الآخرة ، وما أنت فيه جنة بالنسبة الى ما أعدده الله
 للكفار من عذاب جهنم . هذا وان من البدع ما هو كفر ومروق من الملة وأهله
 شر من سائر الكفار حتى المشركين عباد الاوثان لا من فساق الامة فقط

فصل

(في قضاء الحوائج والشفاعة فيها لدى الأئمة والسلاطين)

قد سبق في الاستمذان كلام يتعلق بقضاء الحوائج والمساعدة عليها، وجاء
وجل إلى الحسن بن سهل يستشفع به في حاجة فقضاها فأقبل الرجل
يشكره فقال له الحسن بن سهل دلام تشكرنا ونحن نرى أن للجاه زكاة كما أن
للمال زكاة؟ وفي لفظ ونحن نرى كتب الشفاعات زكاة مروءاتنا ثم أنشأ يقول:
فرضت دلي زكاة ما ملكت يدي وزكاة جاهي أن أعين وأشفعا
فاذا ملكت نجد فان لم تستطع فاجهد بوسعك كله ان تنفعا
قال القاضي المعافى بن زكريا والله در القائل:

واذا امرؤ أهدي إليك صنعة من جاهه فكأنها من ماله
وروى ابن أبي شيبة في مصنفه وابن ماجه من حديث موسى بن
عبيدة الربذي وهو ضعيف عن جهمان عن أبي هريرة مرفوعا «لكل شيء
زكاة وزكاة الجسد الصوم» وقال بعضهم:

واذا السعادة أحستك عيونها نعم فالخاوف كلهن أمان
واصطد بها العنقاء فهي حباتل واقتد بها الجوزاء فهي عنان
وعن أبي موسى رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه كان إذا أتاه السائل أو
صاحب الحاجة قال «اشفعوا فلتؤجروا» ويقضي الله على لسان رسوله ما شاء
رواه البخاري ومسلم وفي لفظه «تؤجروا» ورواه أحمد، ولا يداود
«اشفعوا إليّ لتؤجروا وليقض الله على لسان رسوله ما شاء» وعن معاوية

أن رسول الله ﷺ قال « إن الرجل ليسألني عن شيء فأمضه كي تشفعوا له فتؤجروا » وقال رسول الله ﷺ « اشفعوا تؤجروا » رواه النسائي عن هارون بن سعيد الأيلي عن سفيان عن عمرو بن دينار عن وهب بن منبه عن أخيه هام عن معاوية . اسناد جيد

وقال ابن عبد البر عن رسول الله ﷺ قال « استعينوا على حوائجكم بالكتمان فإن كل ذي نعمة محسود » وقال محمد بن واسع لقتيبة بن مسلم إني أتيتك في حاجة رفعتها إلى الله قبلك فإن يأذن الله فيها قضيتها وحمدناك، وإن لم يأذن فيها لم تقضها وعذرناك . وقال يونس :

أنزلت بالحر إبراهيم مسألة	أنزلتها قبل إبراهيم بالله
فإن قضى حاجتي فالله يسرها	هو المقدرها والآمر الناهي
إذا أله شيئا ضاق مذهبه	عن الكبير العريض القدر والجاه
قال أبو العتاهية	

خير المذاهب في الحاجات أنجحها وأضيق الأمر أدناه إلى الفرج
وكتب سوار بن عبد الله بن سوار القاضي إلى محمد بن عبد الله بن طاهر

لنا حاجة والعذر فيها مقدم
فإن تقضها فالحمد لله ربنا
على أنه الرحمن معط ومانع
فأجابه محمد بن طاهر

فسلمها تجدني موجبا لقضائها سريعا اليها لا يخاطبني فيكر (١)
 شكور بافضالي عليك بمثلها وإن لم يكن فيما حوته يدي شكر
 فهذا قليل للذي قد رأيت لحقك لا من لدي ولا ذخ
 وقال جعفر بن محمد حاجة الرجل الى أخيه فتنة لهما، ان أعطاه شكر
 من لم يعطه ، وإن منعه ذم من لم يمنعه . وقال خالد بن صفوان لا تطلبوا
 الخواج عند غير أهلها ، ولا تطلبوها في غير حينها . ولا تطلبوا مالا تستحقون
 منها ، فان من طلب مالا يستحق استوجب الحرمان

وقال رجل للعباس بن محمد او لعبد الله بن العباس أتيتك في حاجة
 صغيرة ، قال فاطلب لها رجلا صغيرا . وقيل لا آخر أتيتك في حاجة صغيرة ،
 قال اذكرها عند الحر يقوم بصغير الحاجات وكبيرها ، كان يقال لا تستعن
 على حاجة بمن هي طعمته ، ولا تستعن بكذاب فانه يقرب البعيد ويباعد
 القريب ، ولا تستعن على رجل بمن له اليه حاجة ، وقال بعضهم أصل
 العبادة أن لا تسأل سوى الله حاجة . فلكل أحد في الله عوض من كل أحد ،
 وليس لاحد من الله عوض باحد ، وقال ابو الاسود

واذا طلبت الى كريم حاجة فلقاؤه يكفيك والتسليم
 وإذا طلبت الى لئيم حاجة فألح في رق وأنت مديم
 وقال آخر

لا تطلبن الى لئيم حاجة واقعد فانك قائم كالقاعد

(١) أي لا يمرض لي فكر في ايجاب قضائها فأردد فيه

يا خادع البخلاء عن أموالهم هيهات تضرب في حديد بارد
وقال أبو العتاهية

اقض الحوائج ما استطعت وتوكلن لهم أخيك فارح
فأخير أيام الفتى يوم قضى فيه الحوائج
وقال بعضهم قالوا من صبر على حاجته ظفر بها، ومن أدمن قرع
الباب يوشك أن يفتح له، وقال علي بن أبي طالب

اصبر على مضض الادلاج في السحر وفي الرواح الى الحاجات والبكر
لا تضجرن ولا يعجزك مطلبها فالنجح يتلف بين العجز والقصر
اني رأيت وفي الايام تجربة للصبر عاقبة محمود الاثر
وقل من جد في شيء تطلبه واستشعر الصبر إلا فاز بالظفر
وقال سفيان الاحاح لا يصلح ولا يجمل الا على الله عز وجل، وقال
مورق العجلي سألت ربي حاجة عشرين سنة فما انقضت لي ولا يئست
منها، وقال أبو العتاهية

في الناس من تسهل المطالب أحياناً عليه وربما صعبت
ما كل ذي حاجة بمدركها كم من يد لا تنال ما طلبت
من لم يسه الكفاف معتدلاً ضاقت عليه الدنيا بما رحبت
وقال بعضهم استعينوا على الناس في حوائجكم بالتشكيل فذلك
ينجح لكم، وقال آخر

من عف خف على الصديق لقاءه واخو الحوائج وجهه مملول

وكتب أبو العتاهية الى بعض أصحابه يعاتبه فقال
 لئن عدت بعد اليوم إني لظالم سأصرف نفسي حين تبغى المسكرم
 متى ينجح الغادي اليك بحاجة ونصفك محبوب ونصفك قائم
 وسئل بعض الحكماء حاجة فامتنع فعوتب في ذلك فقال: لا ن يحمر وجهي
 مرة خير من أن يصفر مرارا. وقال منصور الفقيه

من قال لا في حاجة مطلوبة فما ظلم
 وإنما الظالم من قال لا بعد نعم (١)

وقال آخر

ان لا بعد نعم فاحشة فيلا فابداً اذا خفت الندم
 واذا قلت نعم فاصبر لها بنجاز الوعد ان الخلف ذم
 وسبق ما يتعلق بهذا في الاستئذان، وقبله في فصول الامر بالمعروف
 في الانكار على ولاية الامور، وفي ترجمة عبد الله بن عثمان عبدان شيخ
 البخاري أنه قال ما سألتني أحد حاجة الا قتله بنفسه، فان تم والا قتله
 له بمالي، فان تم والا استعنا له بالاخوان، فان تم والا استعنت له بالسلطان
 وينبغي أن لا يندم من ردت شفاعته ولا يتأذى على من
 لم يقبلها، ويفتح باب المذر وسيد الخلائق رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وهو أعظم حقا وأولى بكل مؤمن من نفسه باجماع العلماء، وقد روى
 البخاري عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كان زوج

بريرة عبداً يقال له مغيث كآني أنظر اليه يطوف خلفها يبكي ودموعه
تسيل على لحيته فقال النبي ﷺ للعباس « ألا تعجب من حب مغيث بريرة
ومن بغض بريرة مغيثاً؟ » فقال لها النبي ﷺ « لو راجعته فانه أبو ولدك »
قالت يا رسول الله تأمرني ؟ قال « لا إنما أشفع » قالت فلا حاجة لي فيه،
والناس في هذا الامر ورد شفاعتهم وعدم قبولها متفاوتون جداً كما هو
معلوم من أحوالهم والله أعلم

قال ابن الجوزي رحمه الله كان هارون الرقي قد عاهد الله أن لا يسأله
أحد كتاب شفاعته إلا فعل ، فجاءه رجل فأخبره أن ابنه قد أسر بالروم
وسأله أن يكتب إلى ملك الروم في إطلاقه ، فقال له ويحك ومن أين يعرفني
وإذا سألتني قيل هو مسلم فكيف يقضي حقي ؟ فقال له السائل اذكر العهد
مع الله تعالى ، فكتب له إلى ملك الروم ، فلما قرأ الكتاب قال من هذا الذي قد شفع
الينا ؟ قيل هذا رجل قد عاهد الله لا يستل كتاب شفاعته إلا كتبه إلى أي من
كان . فقال ملك الروم هذا حقيق بالاسعاف اطلقوا أسيره واكتبوا
جواب كتابه وقولوا له : اكتب بكل حاجة تعرض فانا نشفعك فيها .
ويأتي الكلام في الكرم والبخل

وقال الامام أحمد حدثني الوليد بن مسلم ثنا الاوزاعي عن عبدة بن
أبي لبابة عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ « ان
لله تعالى أقواما اختصهم بالنعم لمنافع العباد ما يذلوها ، فاذا منعوها نزعها

منهم وحوّلها إلى غيرهم» ذكره الحافظ ابن الأثير فيمن روى عن أحمد في ترجمة أحمد بن محمد بن نصر اللباد أبي نصر رواده عن أحمد

فصل

قال أبو بكر محمد بن عبيد الله الخلال المذكور عن أحمد إذا سألت الله حاجة فقلوا : في عافية . قال سليمان القصير قلت لأحمد بن حنبل يا أبا عبد الله إيش تقول في رجل ليس عنده شيء وله قرابة ولهم وليمة ترى أن يستقرض ويهدي لهم؟ قال نعم . رواد الخلال

فصل

(في كراهة الشكوى من المرض والضرير واستحباب حمد الله قبل ذكرهما)

قال القاضي أبو الحسين في الطبقات في ترجمة أبي الفضل عبد الرحمن المتطبب: وقل أبو العباس محمد بن أحمد بن الصلت سمعت عبد الرحمن المتطبب يعرف بطبيب السنة يقول دخلت على أحمد بن حنبل أعوده فقلت كيف تبتدك؟ فقال أبا بعين الله، ثم دخلت على بشر بن الحارث فقلت كيف تبتدك؟ قال أحمد الله إليك، أجد كذا، أجد كذا فقلت أما تخشى أن يكون هذا شكوى؟ فقال حدثنا المعافى بن عمران عن سفيان عن منصور عن إبراهيم عن علقمة والاسود قالا سمعنا عبد الله بن مسعود يقول قال رسول الله ﷺ « إذا كان الشكر قبل الشكوى فليس بشاك » فدخلت على أحمد

ابن حنبل فحدثه فكان اذا سأله قال أحمد الله اليك، أجد كذا اجد كذا
 قول الخلال في عبد الرحمن هذا: كان يأنس به احمد وبشر بن الحارث
 ويختلف اليهما، وأظن أن أبا الحسين نقل هذا من كتاب الخلال، وهذا
 الخبر السابق متفق عليه. وقال الشيخ مجد الدين في شرح الهداية ولا بأس
 أن يخبر بما يجده من ألم ووجع لفرض صحيح لا لقصد الشكوى. واحتج
 أحمد بقول النبي ﷺ لعائشة لما قالت واد أساه قال «بل أنا واد أساه»
 واحتج ابن المبارك بقول ابن مسعود للنبي ﷺ انك لتوعدك وعكا شديداً
 فقال «أجل اني أوعدك كما يوعدك رجلان منكم» متفق عليه

وقال ابن عقيل في الفنون قوله تعالى (لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا)
 يدل على جواز الاستراحة الى نوع من الشكوى عند امساس البلوى
 ونظيره (يا أسفا على يوسف * مسني الضر) «ما زالت اكلة خبير تعاودني» انتهى
 كلام ابن عقيل، وقال رجل للامام أحمد كيف تجددك يا أبا عبد الله؟ قال بخير
 في عافية، فقال حممت البارحة؟ قال اذا قلت لك أنا في عافية فحسبك لا تخرجني
 الى ما أكره، قال ابن الجوزي اذا كانت المصيبة مما يمكن كتمانها فكتمانها
 من اعمال الله الخفية

وقال ابن الجوزي في موضع آخر شكوى المريض مخرجة من التوكل
 وقد كانوا يكرهون أن ين المريض لانه يترجم عن الشكوى وذكر هذا النص
 عن أحمد وقال فانيا وصف المريض للطبيب ما يجده فانه لا يضرد انتهى كلامه
 وقال عبد الله ان أخت بشر بن الحارث قالت للامام أحمد يا أبا

عبد الله انين المريض شكوى؟ قال ارجوانه لا يكون شكوى ولكنه اشتكى الى الله ، وذكر غير واحد في كراهة الانين في المرض روايتين ورويت الكراهة عن طاوس ، وذكر الشيخ تقي الدين ابن تيمية ما ذكر غيره من أن الصبر واجب قال والصبر لا تنافيه الشكوى ، وقال في مسئلة العبودية: والصبر الجميل صبر بغير شكوى الى المخلوق. ثم حكى عن أحمد تركه الانين لما حكى له عن طاوس كراهته ، ثم قال وأما الشكوى الى الخالق فلا تنافي الصبر الجميل ، وقال ابن الجوزي في قوله تعالى (يا أسفا على يوسف) فان قيل هذا لفظ الشكوى فإين الصبر؟ فالجواب من وجهين أحدهما انه شكا الى الله لا منه (١) والثاني انه اراد به الدعاء فالمعنى يارب ارحم أسفي على يوسف وقال ابن النباري والحزن ونفور النفوس من المكروه والبلاء لا عيب فيه ولا مأثم إذ لم ينطق للسان بكلام مؤثم ولم يشك من ربه ، فلما كان قوله يا أسفا - اشكوى الى ربه كان غير ملوم

فصل

(في شكر النعم والصبر على البلاء وفوائده في الالتجاء الى الله)

قال ابن عقيل في الفنون النعم اضياف وقرأها الشكر ، والبلايا اضياف

(١) هذا هو الثابت في نص القصة اذ اعترض عليه أولاده فأجابهم (انما اشكوا بئى وحزني الى الله وأعلم من الله مالا تعلمون) عبر عن شكواه الى الله وحده بصيغة الحصر ، وبين أنه فيها على علم من الله عز وجل لا يعلمونه وأنهم لو علموه لما اعترضوا

وقراها الصبر، فاجتهد أن ترحل الاضياف شاكراً حسن القرى، شاهدة بما تسمع وترى. وقال من أحسن ظني به انه بالغ من لطفه أن وصى ولدي اذا كبرت فقال (ولا تقل لهما أف) فارجو اذا صرت عندهم ما أن لا يعسف لأن افعاله، تشاكل اقواله، وقال الشيخ تقي الدين من تمام نعمة الله على عباده المؤمنين أن ينزل بهم من الشدة والضر ما ياجتهدهم الى توحيده فيدعونه مخلصين له الدين، ويرجونه لا يرجون احدا سواه، فتعلق قلوبهم به لا بغيره، فيحصل لهم من التوكل عليه والاناة اليه وحلاوة الايمان وذوق طعمه والبراءة من الشرك ما هو اعظم نعمة عليهم من زوال المرض والخوف، أو الجذب أو الضر، وما يحصل لاهل التوحيد المخلصين لله الدين فاعظم من أن يعبر عنه مقال، واسكل مؤمن من ذلك نصيب بقدر ايمانه، ولهذا قيل يا ابن آدم لقد بورك لك في حاجة أكثرت فيها من قرع باب سيدك. وقال بعض الشيوخ انه ليكون لي الى الله حاجة فادعوه فيفتح لي من لذيذ معرفته وحلاوة مناجاته ما لا أحب معه ان يعجل قضاء حاجتي ان ينصرف عني ذلك، لأن النفس لا تريد الاحتفاظا وقد قال ﷺ « ذاق طعم الايمان من رضي بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً »

وقال أيضاً « وجد طعم الايمان » فوجود المؤمن من حلاوة الايمان في قلبه وذوق طعمه أمر يعرفه من حصل له هذا الوجه وهذا الذوق. فالذي يحصل لاهل الايمان عند تجريد التوحيد يجذب قلوبهم الى الله واقبالهم عليه دون ما سواه، بحيث يكونون حنفاء لله مخلصين له الدين - الى أن قال - وهذا هو

حقيقة الاسلام الذي بعثت به الرسل وأنزل به الكتب وهو قطب القرآن
الذي تدور عليه رحاه والله أعلم

فصل

« في الصبر والصابرين وفوائد المصائب والشدائد »

قال الله تعالى (وبشر الصابرين الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون * أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون) إلى غير ذلك من الآيات. وصح عنه عليه السلام الأمر بالصبر في أحاديث. وروى أحمد ومسلم وغيرهما من حديث أم سلمة « ما من عبد تصيبه مصيبة فيقول (إنا لله وإنا إليه راجعون) اللهم أجرني في مصيبي وأخلف لي خيرا منها ، إلا أجره الله في مصيبته وأخلف له خيرا منها » وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد « ومن يتصبر يصبره الله وما أعطي أحد عطاء خيرا وأوسع من الصبر » وخير مرفوع خبر مبتدأ محذوف تقديره هو خير . وروي « خيرا » قال عليه السلام « واعلم أن النصر مع الصبر وإن مع العسر يسرا »

فاذا علم العبد (١) أنه وما يملكه الله سبحانه حقيقة لأنه أوجده من عدم ويمدحه أيضا ويحفظه في حال وجوده ولا يتصرف فيه العبد إلا بما يتاح له .

وان مرجعه إلى الله ولا بد فرداً كما قال تعالى (ويأتينا فرداً) وقوله (ولقد
جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتكم ما حولناكم وراء ظهوركم وما
تري معكم شفعاكم الذين زعمتم انهم فيكم شركاء لقد تقطع بينكم وصل
عنكم ما كنتم تزعمون) وان ما أصابه لم يكن ليخطئه، وما أخطأه لم يكن
ليصيبه، كما قاله عليه السلام وكما قال تعالى (ما أصاب من مصيبة في الارض
ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها ان ذلك على الله يسير *
لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم والله لا يحب كل مختال
تفخور) وان الله لو شاء جعل مصيبته أعظم من هي، وانه إن صبر أخاف
الله عليه أعظم من فوات مصيبته وان المصيبة لا تختص به - فيتأسى بأهل
المصائب، ومصيبة بعضهم أعظم، وان سرور الدنيا مع قلته وانقطاعه منقص
وقد روي عن ابن مسعود (رض) قال لكل فرحة ترحه، ومأمل يبيت
فرحاً إلا مأمل ترحا. وقال ابن سيرين رحمه الله: ما كان ضحك قط الا
كان بعده بكاء، وقد شاهد الناس من تغير الدنيا بأهلها في أسرع ما يكون
العجائب. وقالت هند بنت النعمان بن المنذر لقد رأيتنا ونحن من أعز الناس
وأشدهم ملكاً ثم لم تغب الشمس حتى رأيتنا ونحن من أقل الناس، وانه حق على
الله أن لا يملأ داراً حيرة الا ملأها عبرة، وبكت أختها حرقلة بنت النعمان
يوماً وهي في عزها فقيل ما يبكيك لعل أحداً آذاك؟ قالت لا ولكن رأيت
غضارة في أهلي وقلنا امتلأت دار سروراً الا امتلأت حزناً. والغضارة
حبيب العيش يقول بنو فلان مغضورون وقد غضرهم الله وانهم لفي غضارة

من العيش وفي غصراء من العيش أي في خصب وخير . قال الأصمعي لا يقال أباد الله غصراءهم ولكن أباد الله غصراهم ، أي هلك خيرهم وغصارتهم . وقالت حرقلة أيضا ما نحن فيه اليوم خير مما كنا فيه بالأمس ، إنا نجد في الكتب انه ليس من أهل بيت يعيشون في حيرة ، الا سيعة قبوز بمدها ذبرة ، وان الدهر لم يظهر اقوم يوم يحبونه الا بطان لهم يوم يكرهونه ، ثم قالت

فبينما نسوس الناس والامرأنا اذا نحن فيهم سوقة تنصف
فأفٍ لذيها لا يدوم نعيمها تقلب تارات بنا وتصرف

تنصف أي خدم وعلم العبد أن الجزع لا يرد المصيبة بل هو مرض يزيد بها وأنه يسر عدوه ويسوء محبه ، وان فوات ثوابها بالجزع أعظم منها ومنه بيت الحمد الذي يبنى له في الجنة على حمده واسترجاعه

وفي البخاري عن أبي هريرة مرفوعا « يقول الله تعالى ما لعبد المؤمن عندي جزاء اذا قبضت صفيه من أهل الدنيا ثم احتسبه إلا الجنة » وفي الترمذي وقال غريب عن جابر مرفوعا « يود ناس يوم القيامة أن جلودهم كانت تقرض بالمقاريض في الدنيا لما يرون من ثواب أهل البلاء » وفي الصحيحين عن أبي هريرة مرفوعا « ما يصيب المسلم من وصب ولا نصب ، ولا هم ، ولا حزن ، ولا أذى ، ولا غم حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله من خطاياها » وعن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله أي الناس أشد بلاء ؟ قال « الانبياء ثم الصالحون ، ثم الامثل فالامثل من

الناس ، يتلى الرجل على حسب دينه ، فإن كان في دينه صلابة زيد في بلائه ، وإن كان في دينه رقة خفف عنه ، وما يزال البلاء بالعبد حتى يمشي على ظهر الأرض وليس عليه خطيئة - وعن أبي هريرة - بالمؤمن أو المؤمنة في جسده وفي ماله وفي ولده حتى يلتقى الله وما عليه خطيئة « صحهما الترمذي وروى الثاني مالك وأحمد . ورويا أيضا والبخاري عن أبي هريرة مرفوعا « من أراد الله به خيرا يصيب منه »

وعن صبيب رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « عجبنا لامر المؤمن أن أمره كله له خير إن أصابته سراء شكر فكان خيرا له ، وإن أصابته ضراء صبر كان خيرا له ، وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن » رواه مسلم ولاحمد عن أنس مرفوعا « عجبت للمؤمن ، أن الله تبارك وتعالى لم يقض له قضاء إلا كان خيرا له » وعن أبي سعيد مرفوعا « أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الصالحون ، إن كان أحدهم ليفرح بالبلاء ، كما يفرح أحدكم بالرخاء » مختصر من ابن ماجه . وعن شداد مرفوعا « يقول الله عز وجل إذا ابتليت عبداً من عبادي مؤمناً حمداً في علي ما ابتليته فإنه يقوم من مضجعه كيوم ولدته أمه من الخطايا » رواه أحمد وعن محمد بن اسحاق عن رجل من أهل الشام يقال له منظور عن عمه عامر مرفوعا « إن المؤمن إذا أصابه سقم ثم أعفاه الله منه كان كفارة لما مضى من ذنوبه وموعظة له فيما يستقبل » وإن المنافق إذا مرض ثم أعفي كان كالبعير عقله أهله ثم أرسلوه فلم يدر لم عقلوه ولم أرسلوه » رواه أبو داود . ولمسلم من حديث عائشة « ما من مسلم يشاك شوكة فما فوقها إلا

رفعه الله بهادرجة وخط عنه بها خطيئة » وما كفى ان فات حتى عصى بذلك
لانه أسخط ربه ، وفوات لذة عاقبة الصبر واحتسابه أعظم مما أصيب به
لو بقي وعلم ان في الله خلفا ودركا فرجا الخلف منه

وقد روى الشافعي أن النبي ﷺ لما توفي سمعوا قائلا يقول « ان
في الله عزاء من كل مصيبة ، وخلفا من كل هالك ، ودركا من كل مافات ،
فبالله فقوا ، وإياه فارجوا ، فان المصاب ، من حرم الثواب ، وعلم العبد أن
حظه من المصيبة ما يحذثه من خير وشر ، وعن محمود بن لبيد مرفوعا
« ان الله إذا أحب قوما ابتلاهم ، فمن رضي فله الرضا ، ومن سخط فله السخط »
اسناده جيد وهو إسناد حديث « إذا أحب الله عبداً حماه الدنيا » ولذا
اسناد آخر . قال البخاري وغيره في محمود له صحبة ، وقال أبو حاتم وغيره
لا صحبة له ، رواه الترمذي وأحمد وزاد « ومن جزع فله الجزع » وعن أنس
مرفوعا « ان أعظم الجزاء مع عظم البلاء ، وان الله إذا أحب قوما ابتلاهم فمن
رضي فله الرضا ، ومن سخط فله السخط » وعنه أيضا « اذا أراد الله بعبد
خيرا عجل له العقوبة في الدنيا ، واذا أراد بعبد الشر أمسك عنه حتى
يوافى ربه يوم القيامة » رواها الترمذي ، وقال حسن غريب ، وروى ابن
ماجه الاول وروى احمد الثاني من حديث عبدالله بن مغفل - وعلم ان
آخر أمره الصبر وهو غير مثاب ، وفي الصحيحين من حديث أنس « انما الصبر
عند الصدمة الاولى » وقال الاشعث بن قيس انك ان صبرت إيمانا
واحتسابا والا سلوت سلو الهائم ، - وعلم أن الذي ابتلاه أحكم الحاكمين

وأرحم الراحمين ليمتحن صبره ويسمع تضرعه ، ويخوفه قال الله تعالى
(ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم وما يتضرعون) وقال تعالى
وأخذناهم بالعذاب لعلهم يرجعون)

قال الشيخ محمد بن عبد القادر (١) يا بني المصيبة ما جاءت لتهلك ، وإنما
جاءت لتمتحن صبرك وإيمانك ، يا بني القدر سبع ، والسبع لا يأكل الميتة
فالمصيبة كير العبد ، فاما ان يخرج ذهباً أو خبثاً كما قيل

سبكناه ونحسبه لجينا فأبدى الكير عن خبت الحديد

اللجين الفضة جاء مصغراً مثل الثريا وكمت - وعلم انه لولا المصائب
لبطّر العبد وبغى وطنى فيحميه بها من ذلك ويظهره مما فيه ، فسبحان من
يرحم ببلائه ، ويبتلي بنعمائه ، كما قيل

قد ينعم الله بالبلوى وان عظمت ويبتلي الله بمعض القوم بالنعم

واعلم ان مرارة الدنيا حلاوة الآخرة والعكس بالعكس ، ولهذا قال
عليه السلام « الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر » وقال « حفت الجنة بالمكاره
وحفت النار بالشهوات » ومعلوم أن العاقل من احتمال مرارة ساعة لحلاوة
الأبد ، وذل ساعة لعز الأبد ، هذا من لطف الله به حتى نظر في العواقب
والغايات ، والناس إلا من عصم الله آثروا العاجل لمشاهدته وضيعوا الأيمان -
وعلم انه يحب ربه وان المحب يوافق المحبوب وانه ان أسخطه فهو كاذب في محبته
ولهذا كان عمر ان بن حصين رضي الله عنه يقول في مرضه احبه الى احبه اليه ،
(١) في النسخة المصرية قال الشيخ عبد القادر الخ وهو اذا اطلق يراد به الجيلاني

وكذا أبو العالمة وقال أبو الدرداء رضي الله عنه إن الله إذا قضى قضاء أحب أن يرضى به - وعلم أن مراتب الكمال منوطة بالصبر والعكس بالعكس وأقل الأحوال أن لا يتهم ربه في قضاؤه له كما روى أحمد : حدثنا حسن ثنا ابن لهيعة عن الحارث بن يزيد عن علي بن رباح أنه سمع جنادة بن أبي أمية يقول سمعت عبادة بن الصامت يقول إن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال يا نبي الله أي العمل أفضل؟ قال «الايان بالله وتصديق به وجهاد في سبيله» قال أريد أهون من ذلك يا رسول الله ، قال «السماحة والصبر» قال أريد أهون من ذلك يا رسول الله ، قال «لا تتم الله في شيء قضى لك» ابن لهيعة فيه كلام مشهور، وعن محمد بن خالد السلمي عن أبيه عن جده مرفوعاً «إن العبد إذا سبقت له من الله منزلة لم يبلغها ابتلاه الله تعالى في جسده أو في ماله أو في ولده ثم صبره على ذلك حتى يبلغه المنزلة التي سبقت له من الله عز وجل» رواه أحمد وأبو داود، وعن شيخ من بني مرة عن بلال بن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى مرفوعاً «لا يصيب المؤمن نكبة فما فوقها أو دونها إلا بذنب وما ينفو الله عنه أكثر» رواه الترمذي وقال غريب

فإذا علم العبد هذه الأمور ونظر فيها وتأملها صبر واحتساب وحصل له من خير الدنيا والآخرة ما لا يعلمه إلا الله سبحانه (١) والناس في هذا متفاوتون

(١) هذا جواب : فإذا علم العبد - في ص ١٩٥ واعاد جملة الشرط لطول الفصل،

وهو طول قلما يفعله غير ابن مفلح رحمه الله

كغيره من الأمور وسيأتي آخر فصول التداعي (فصل في داء العشق) له مناسبة
وتعلق بهذا والله أعلم وليس بجيد ما أنشده محمد بن داود الظاهري لنفسه
يقولون لي في الصبر روح وراحة ولا عهد لي بالصبر مذكاني الحب
ولا شك أن الصبر كالصبر طعمه وأن سبيل الصبر ممتنع صعب
وقد قال أبو العرج بن الجوزي في كتابه السر المصون اعلم أن
من طلب أفعاله من حيث العقل المجرد فلم يجد يعترض، وهذه حالة قد
شملت خلفاً كثيراً من العلماء والجهال أولهم إبليس فانه نظر بمجرد عقله
فقال كيف يفضل الطين على جوهر انوار؟ وفي ضمن اعتراضه أن حكمتك
قاصرة وإن رأي أجود، فلو لقيت انا إبليس كنت أقول له حدثني عن
فهمك هذا الذي رفعت به امر النار على الطين أهو وهبه لك أم حصل
لك من غير موهبته فانه سيقول وهب لي، فأقول افيه لك كمال الفهم الذي
لا تدركه حكمته فتري أنت الصواب ويرى هو الخطأ وتبع إبليس في تغفيله
واعترضه خالق كثير مثل ابن الراوندي والمعري ومن قوله

إذا كان لا يحظى برزقك عاقل وترزق مجنوناً وترزق احماً
فلا ذنب يارب السماء على امرئ رأى منك مالا يشتهي فتزندقاً
وكان أبو علي بن مقلة يقول

أيارب تخلق اثمار ليل واغصان بان وكشبان رمل
وتبدع في كل طرف بسحر وفي كل قد (١) وسبق بشكل

وتنهى عبادك ان يمشقوا اياحلكم العدل ذا حكم عدل
 وكان أبو طالب المكي يقول ليس على المخلوق اضر من الخالق
 قال ابن الجوزي دخلت على صدقة بن الحسين الحداد وكان فقيها غير انه
 كان كثير الاعتراض وكان عليه جرب فقال هذا ينبغي أن يكون على جمل
 لاعلي ، وكان يتفقده بمض الا كابر بما كور فيقول بمث لي هذا على
 الكبر وقت لا أقدر آكله ، وكان رجل يصحبي قد قارب ثمانين سنة كثير
 الصلاة والصوم فرض واشتد به المرض فقال لي ان كان يريد ان اموت
 فيميتني ، فاما هذا التعذيب فماله معنى . والله اعطاني الفردوس كان مكفورا .
 ورأيت آخر يتزيا بالعلم اذا ضاق عليه رزقه يقول ايش هذا التديير . وعلى هذا
 كثير من الموام اذا ضاقت ارزاقهم اعترضوا ، وربما قالوا ما تريد نصلي . واذا
 رأوا رجلا صالحا يؤذي قالوا ما يستحق ، قد حافي القدر ، وكان قد جرى في
 زماننا تسلط من الظلمة فقال بعض من يتزيا بالدين هذا حكم بارد . وما فهم
 ذاك الا حق ان الله يميل للظالم . وفي الحمق من يقول اي فائدة في خلق الحيات
 والعقارب ؟ وما علم ان ذلك نموذج لعقوبة المخالف . وبلغني عن بعض من
 يتزيا بالعلم انه قال : اشتهيت أن يجمعاني وزير أفأدبر . وهذا أمر قد شاع
 فلهذا مددت النفس فيه .

واعلم أن المعترض قد ارتفع أن يكون شريكا وعلا على الخالق
 بالتحكم عليه ، وهؤلاء كلهم كفر لانهم رأوا حكمة الخالق قاصرة .
 وإذا كان توقف القلب عن الرضا بحكم الرسول ﷺ يخرج عن الايمان

قال تعالى (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما) فكيف يصح الايمان مع الاعتراض على الله تعالى ؟

وكان في زمن ابن عقيل رجل رأى بهيمة على غاية من السقم فقال : وارحمي لك ، وائلة حيلتي في اقامة التأويل لمعذبك . فقال له ابن عقيل : ان لم تقدر على حمل هذا الامر لاجل رقك الحيوانية ، ومناسبتك الجنسية ، فعندك عقل تدرف به تحكم الصانع وحكمته توجب عليك التأويل ، فان لم تجد استطرحت لفاطر العقل ، حيث خالك العقل من معرفة الحكمة في ذلك . واعلم أن رضا العقل بأفعال الخالق سبحانه وتعالى أوفى العبادات وأشدّها وأصحبها . ثم ذكر كلام ابن عقيل وفيه : وقد نهينا على العجز عن ملاحظة الدواقب فقال تعالى (وعسى أن تسكروها شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم) ففي عقولنا قوة التسليم وليس فيها قدرة الاعتراض عليه . وقد يدعو الانسان فلا يجاب فيندم ، وهو يدعى الى الطاعة فيتوقف . فلهجب من عبيد يقتضون الموالى اقتضاء الغريم ولا يقتضون أنفسهم بحقوق الموالى

قال ابن الجوزي : ومن تأمل دقائق حكمته ومماسن صفاته أخرجه حبه الى الهيمان فيه ، فان المعاني المستحسنة تحب أكثر من الصور ، ولهذا تحب أبابكر وعمر وعثمان وعلياً رضي الله عنهم لمعانيهم لا لصورهم ، فكيف لا تقع المحبة المختصة بالكمال المنزه عن نقص ؟ فوالأسفا للعافين عنه ،

وواحسرتا للجاهلين به . وقال ابن الجوزي قبل ذلك : من نظر الى أفعاله بمجرد العقل أنكر ، فأما من علم انه مالك وحكيم وان حكمته قد تحفى سلم لما لم يعلم علته بأفعاله مسلما الى حكمته

وقد قال بعض الحكماء من لم يحتز بعقله من عقله هلك بعقله . وهذا كلام في غاية الحسن فاننا اذا قلنا للعقل هو حكيم قال لاشك في ذلك لاني قد رأيت عجائب أفعاله المحكمة فعلمت انه حكيم ، فاذا رأيت ما يصدر مآثره ينافي الحكمة نسبت العجز الي ولولم يكن في ذلك الا أن المراد تسليم العقول لما ينافيها وذلك عبادة العقول . قال وصار هذا كما خفي عن موسى حكمة فعل الخضر ، وقد يخفى على العاوي حكمة ما يفعله الملك ، فقد قال المتنبى

* يدق عن الافكار ما أنت فاعل *

وقال ابن عقيل في الفنون : الواحد من العوام اذا رأى مراكب مقلدة بالذهب والفضة ، ودور امشيدة مملوءة بالخدم والزينة ، قال انظر الى ما أعطاهم مع سوء أفعالهم ولا يزال يلعنهم ويذم معطيهم ويسقف حتى يقول فلان يصلي الجماعات والجمع ، ولا يذوق قطرة خمر ، ولا يؤذي الذر ، ولا يأخذ ما ليس له ، ويؤدي الزكاة اذا كان له مال ، ويحج ويجاهد ، ولا ينال خلة بتملة ويظهر الاعجاب كأنه ينطق عن تخايله انه لو كانت الشرائع حقاً لكان الامر بخلاف ما نرى ، وكان الصالح غنياً والفاسق فقيراً . ماذا الا لانه لحظ ان الله أعطى هذا أموال الايتام والوقوف ، بأن يأكل الربا وبفساد العقود وهذا

افتتات وتجاوز وسخط في غير موضعه. فاز لله كتابا قد ملاءم بالذم والحرمان؛
أخذ المال الحرام وأكله بغير حق. فلو كان منصفاً لقال له تدبر هذا
كتاب الله مملوء بالذم والوعيد فصار الفريقان مملوئين هذا بكفره وهذا
بارتكاب الذم. ومن الفساد في هذا الاعتقاد أنه لا يبقى في العقل ثقة
إلى دلالة قامت على شريعة أو حكم. فإن ينبوع الثقة ومصدرها إنما هو
من قبيل أنه سبحانه لا يؤيد غير الصادق ولا يلبس الحق بالباطل. فإذا
لم تستقر هذه القاعدة فلا ثقة. وقال أيضاً: إذا تأمل المتدين أفعال الخلق
في مقابلة انعام الحق استكثر لهم شم الهواء، واستقل لهم من الله سبحانه
أكثر البلاء، إذا رأى هذه الدار المزخرفة بأنواع الزخارف، المعدة لجميع
التصاريف واصطبانها وأثرية وأدوية، وأقواتها وإداما وفاكهة، إلى غير
ذلك من العقاقير، ثم أرخاء السحاب بالفيث في زمن الحاجات ثم تطيب
الأمزجة وأحياء النبات، وخلق هذه الابنية على أحسن اتقان، وتسخير
الرياح والنسيم المعد للأنفاس، إلى غير ذلك من النعم، ثم نعمة العقل والذهن
ثم سائر الآيات الدالة على الصانع، ثم انزال الكتب التي تحث على الطاعات
وتردع عن المخالفة، ثم اللطف بالمكلف، وإباحة الشرك مع الإكراه، وأمر
بالجمعة قضاية قوه في ساعة السعي بنفس مانهى عنه من البيع في أنواع
العبادات، وعظموها كل ما هو منه وارتكبوا كل ما هو منه حتى استخفوا بحرمة
كتابه فأننا استقل لهم كل محنة.

وقال أيضاً لا تتم الرحلة في العبد حتى يكون في مقام

اختلال احواله ، واشباط اخلاطه وأفراحه ، وتسليط أعدائه ، ثابتا بثبوت المتلقي والمتوقى ، فيتلقي النعم بالشكر لا بالبطر ، متماسكا عن تحرك لرعن ، وعند المصائب مستسلما ناظرا الى المبتلي بعين الكمال ، وعند اشتطاط الغضب متلقيا بالحكم ، وعند الشهوات مستحضرا للوعد والوعيد ، فسبحان من كمن جواهر الرجال في هذا الاجساد ، ثم أظهرها بابتلائه ليعطى عليها جزيل ثوابه ، ويجعلها حجة على بقية عبادده ،

وقل زنوا أنفسكم : من المبادي ماء وطين ، وفي الثواني ماء وهين ، وفي الوسط عبيد محايج ، لو حبس عنكم نسيم الهواء لا صبحتم جيها ، ولو مكنت منكم البقوق فضلا عن السباع لا كلتكم ، كونوا متعرفين لا عارفين . وقال : لنا عندك ذخائر وودائع (١) بالله لا تضمها في انترهات ، ودموع ودماء ونفوس ، بالله لا تجري الدموع إلا على مافات ويفوت ، ولا ترق الدماء ، إلا في مكافئة الاعداء ، واعلاء كلمتنا ، واتقاس من نفائس الذخائر ، فبجئنا لا تنفس الصعداء إلا في الشوق اليها ، والتأسف عاينا ، كم نخيل عليك خلة نفيسة تبذلها في الاقذار ، وتخلقها في خدمة الاغيار ، استغلت بالصور ، شغل الاطفال باللعب ، فانتك أوقات لا تتلافى — الى أن قال — فان كسرنا عليك لعبة مثل أن نسلبك ولدا منحناه ، أخذت تضعيم الدموع وتخرق الجيوب ، وأسفا على أوقات فانت ، أما رأيت المتداركين هذا يقول هلكك واهلكك ، وهذا يقول زينت

(١) أي يقول الله لعبده ، بلسان الحال المستنبط من شرعه ، وآياته في خلقه

فظهرني ، زاهدا في مصاحبة نفس خائنة فيما عاهدت ، وصاحب الشرع
يقيم لها التأويل ويقول « لعلك قبلت » وذلك مصر على التشفي من النفس
المخالفة للحق ، أترأه ساطع هذه البلاوي الا ليظهر هذه الجواهر في الصبر
عليه والغيرة ؟ ترى لو دام الخليل والذبيح في كتم العزم ، كان وجد لأحد
قدم - الى أرقال - فصار الولد كالشاة الممدة للذبح ، أخجل والله هذا الجوهر
الذي أظهره الامتحان ملائكة الرحمن (قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها وبسفك
الدماء ونحن نسبح) بن التسميح ، من عزم الذابح وبذل الذبيح ؟ فقد تركت هذه
المكارم رهوس الكل منكسة خجلا بيجاههم شاة من أربعين ، ونصف دينار من
عشرين . وتعجب من قول الدبوسي الحنفي ان الدنيا دار جزاء بلقي الا دمي
فأما لحقه فيتأخر الى الآخرة وان هذا خلاف العقل وانشرع انتهى كلامه .
قال تعالى (ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا لما ترك على ظهرها من
دابة) وقال تعالى (وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم) وهو عن
كثير (وقيل لا بي سليمان الداراني ما بال العقلاء أزالوا اللوم عن أساءهم ؟
قال انهم علموا ان الله انما ابتلاهم بذنوبهم ، وقرأ هذه الآية . ولا بن
ماجه والترمذي من حديث أنس « كل بني آدم خطاء وخير الخطائين
التوابون » ولا احمد عن ابن عباس مرفوعا « ما من أحد الا وقع خطأ او
هم بخصيئة ليس يحيى بن زكريا » وللترمذي وقال حسن صحيح . عن ابن
عباس (الذين يجتنبون كبائر الاثم والعواصي الا اثمهم) قال النبي ﷺ
« ان تغفر الله تغفر جهما وأى عبد لك لا ألما »

فصل

﴿ في عيادة المريض ﴾

تستحب عيادة المريض . قال بعض الاصحاب وتكره وسط النهار ،
نص عليه . وقال الاثرم قيل لابي عبدالله فلان مريض وكان عند ارتفاع
النهار في الصيف ، فقال ليس هذا وقت عيادة . قال القاضي وظاهر هذا
كراهية العيادة في ذلك الوقت (١) انتهى كلام الاصحاب . والاولى أن يقال
تستحب العيادة بكرة وشية لما فيه من تكثير صلاة الملائكة . وقال المروذي
عدت مع أبي عبدالله مريضا بالليل وكان في شهر رمضان ثم قال لي : في شهر
رمضان يعاد بالليل

وروى أبو داود عن سهل بن بكر عن أبي عروانة عن عبد الملك بن
عمير عن أم المؤمنين عمة حزام بن حكيم الانصاري قالت عاذني رسول الله

(١) هذا مبني على جعل كلام الامام رحمه الله تعالى كله فتاوى شرعية حتى في
العادات والظاهر أن أوقات العيادة ونحوها من الزيارات المحمودة شرعا لأولي الارحام
والاخوان تبني على العرف فراءاتها تباط بالعادات ، لا بالصوص كالعبادات ، ولذلك
استحسن رحمه الله العيادة في ليالي رمضان لاعتقاد الناس السهر فيها ، والظاهر أنه
امتنع من العيادة عند ارتفاع النهار في الصيف لاستنفالها في وقت الحر لا لأنها مكروهة
شرعا في هذا الوقت . فليتأمل هذا جدا فإنه لا يجوز لأحد أن يكثر التكليف
الدينية بغير نص صريح من الشارع وكان عليه السلام يكره كثرة السؤال حتى لا
تكثر التكليف على الأمة

ﷺ وأنا مريضة وقال « ابشري يا أم العلاء فان مرض المسلم يذهب الله به خطاياهم كما تذهب النار خبث الحديد » حديث حسن . وأنشد الشافعي رضي الله عنه

مرض الحبيب فمدته فرضت من حذوي عليه
فأنى الحبيب يعودني فشفيت من نظري اليه

فصل

(في التقاطما يقع على الارض)

قال الحسن بن عبد الوهاب الوراق رأيت أبي إذا وقعت منه قطعة فأكثر لا يأخذها ولا يأمر احداً أن يأخذها فقلت له يوماً: يا أبت الساعة سقطت منك هذه القطعة فلم لا تأخذها ؟ فقال رأيتها ولكني لا أعود نفسي أخذشيء من الارض كان لي أولغيري . وهذا رأي من عبد الوهاب رحمه الله والأولى أخذ ما لا يجب التقاطه لما فيه من حصول النفع له أولغيره من غير ضرورة وكذا أخذ ما وقع منه بل ينهى عن تركه لما فيه من إضاعة المال

فصل

(في أدب الصحبة واتقاء أسباب الملل والقطعية)

قال علي بن المديني قال لي أحمد بن حنبل اني لأحب أن أصحبك الى مكة فما يمنعني من ذلك الا اني أخاف أملك أوتملني ، فلما ودعته قلت يا أبا عبد الله توصيني بشيء ؟ قال نعم ألزم التقوى قلبك ، وانجعل الآخرة امامك

وروى الخلال في الادب عن مكحول قال قلت للحسن اني اريد ان اخرج الى مكة ، قال فلا تصحب رجلا يكرم عليك فيمنه طمع الذي يذكرك وبينه .
وعن مجاهد قال قلت لصديق لي من قريش تعالى اواضعك الرأي فانظر اين رأي من رأيك فقال لي دع المودة على حالها قل فقلاني القرشي بعقله ،
وعن طاوس انه اقام على صاحب له مرض حتى فاته الحج ، وقال المروزي سمعت ابا عبد الله يقول قد كنت رافقت يحيى ونحن بالكوفة فمرض قال فتركت سماعي ورجت معه الي بغداد قال فكان يحيى يشكر لي ذلك

فصل

(في حسن الخلق)

قال ابن منصور سألت أبا عبد الله عن حسن الخلق ؟ قال ان لا تغضب ولا تحتد . قبل له المعاملة بين الناس في الشراء والبيع ؟ فلم يرد ذلك قال اسحاق بن راهويه هو بسط الوجه وان لا تغضب ونحو ذلك ، ذكره الخلال . وروى البيهقي في مناقب الامام احمد عن اسحاق بن منصور أنه سأل أحمد بن حنبل عن حسن الخلق فقال هو ان يحتمل من الناس ما يكون اليه . وروى الخلال عن سلام بن ابى مطيع في تفسير حسن الخلق فانشد هذا البيت
تراه إذا ماجئته متهللا كأنك معطيه الذي انت سائله

وروي ايضا عن الفضيل انه قال من ساء خلقه ساء دينه ، وحسبه مودته وقال مهنا سألت احمد بن رجل ظلمي وتعدى علي ووقع في

شيء عند السلطان ابن عليه عند السلطان؟ قال لا بل اشفع فيه ان قدرت
قات سرقني في المسكيل والميزان ادس اليه من بوقفه على السرقة قال ان وقع
في شيء فقدرت ان تشفع له فاشفع له انتهى كلامه

وروى غير واحد واسناده ضعيف عن أبي هريرة مرفوعا «انكم لن تسمعوا
الناس بآموا اليكم ولا بكن يسمعونكم بسط الوجه وحسن الخلق» وروى ابو
حفص العكبري في الادب له باسناده عن عائشة مرفوعا «انكم لن تسمعوا
الناس بآموا اليكم فليسمعهم منكم طلاقة الوجه وحسن البشر» وفي حسن الخلق
احاديث كثيرة ففي الصحيحين أو أحدهما عن النبي ﷺ انه قال «ان من
خياركم احاسنكم اخلاقا» وفي بعض طرق البخاري «ان خياركم احسنكم اخلاقا»
باسقاط «من» (١) وقال أبو داود حدثنا محمد بن عثمان الدمشقي أبو الجاهر ثنا
أبو كعب ايوب بن محمد السعدي حدثني سليمان بن حبيب المحاربي عن
ابي امامة قل قال رسول الله ﷺ «انا زعيم بيت في ربض الجنة لمن ترك
المراء وان كان محقا، وبيت في وسط الجنة لمن ترك الكذب وان كان مازحا
وبيت في اсла الجنة لمن حسن خلقه» ايوب تفرد عنه أبو الجاهر لكنه
ثقة وعن سلمة بن وردان عن أنس مرفوعا «من ترك الكذب وهو باطل

(١) «ان من خياركم» في صحيح مسلم عن عبدالله بن عمرو، وقال الحافظ
ان حبر في شرح رواية (ان خياركم) من صحيح البخاري: ووقع في الرواية الماضية
«ان من خياركم» وهي مرادة هنا فقوله الماضية ظاهر انها في البخاري ولكنها ليست
في هذا الباب من كتاب الادب ولا أعرفها فيه

بني له في ربض الجنة ، ومن ترك المراء وهو محق بني له في وسطها ، ومن حسن خلقه بني له في أعلاها « سلمة ضعيف ندم ، رواه ابن ماجه والترمذي وحسنه .
وعن ابن مسعود أن رسول الله ﷺ كان يقول « اللهم أحسن خلقي فأحسن خلقي » عن عائشة مرفوعا مثله رواها أحمد ومسلم (١) وصحح ابن حبان خبر ابن مسعود ، رواه البيهقي في كتاب الدعوات وقال فيه كان رسول الله ﷺ إذا نظر إلى وجهه في المرآة وذكره . ورواه أبو بكر بن مردويه في كتاب الادعية من حديث أبي هريرة وعائشة وفي آخره « وحرم وجهي على النار » وقال الحسن والقرظي في قوله تعالى (وثيابك فطهر) أي وخلعتك فحسن وعن عائشة مرفوعا « الشؤم سوء الخلق » رواه أحمد . والشؤم ضد اليمين يقال تشاءمت بالشيء وتيمنت به ، وعن ابن مسعود مرفوعا « حرم على النار كل هين لين سهل قريب من الناس » رواه أحمد والترمذي . وقال البراء رضي الله عنه كان رسول الله ﷺ أحسن الناس وجهًا وأحسنهم خلقًا . رواه البخاري وغيره . قال تعالى (وانك لعلى خلق عظيم) قيل دين الاسلام . وقيل أدب القرآن . وقال اناردي الطبع الكريم فسمي خلقا لانه يصير كالخالقة في صاحبه . فأما ما طبع عليه فيسمى الخيم فيكون الخيم الطبع الفرزي والخلق الطبع المتكاف . انتهى كلامه . قال الجوهرى الخلق والخلق السجية ، وفلان يتخلق بغير خلقه

(١) ليس في صحيح مسلم قال في فتح الباري: وقد كان النبي ﷺ يقول (اللهم كما حسنت خلقي فحسن خلقي) أخرجه أحمد وصححه ابن حبان

أي يتكلفه . قال الشاعر

يا أيها المتحلي غير شيمته ان انتخلق يأتي دونه الخلق

قال والخيم بالكسر السجية والطبيعة لا واحد له من لفظه فدل على الترادف خلاف ما قاله الماوردي . وقال في النهاية الخلق بضم اللام وسكونها الدين والطبع والسجية . وحقيقته انه لصورة الانسان الباطنة وهي نفسه وأوصافها ومعانيها المختصة بها بمنزلة الخلق لصورته الظاهرة وأوصافها ومعانيها ولها أوصاف حسنة وقيحة والثواب والمقاب يتعلقان بأوصاف الصورة الباطنة أكثر مما يتعلقان بأوصاف الصورة الظاهرة ولهذا تكررت الأحاديث في حسن الخلق وذم سوء الخلق

ومسلم عن عائشة أنها سألت عن خلق رسول الله ﷺ فقالت : كان خلقه القرآن . أي كان متمسكا بأدابه وأوامره ونواهيه وما يشتمل عليه من المكارم والمحاسن والالطاف ، وفي حديث أبي قتادة في قصة نومهم عن صلاة الفجر لما لحقهم وقد عطشوا فقال « لا هلاك عليكم » بضم الهاء الهلاك ثم قال « اطلقوا الي غمري » بضم الغين المعجمة وفتح الميم وبالراء وهو وهو القدح الصغير ودعا بالمیضا فجعل رسول الله ﷺ يصب وأبو قتادة يستقيهم فلم يعد أن رأى الناس ماء في الميضا تكابوا عليها فقال رسول الله ﷺ « أحسنوا الملاء كلکم سیروی » قال ففعلوا فجعل رسول الله ﷺ يصب وأسقيهم حتى مابقي غيري وغير رسول الله ﷺ فقال لي « اشرب » فقلت لا أشرب حتى تشرب يا رسول الله قال « ان ساقی القوم آخرهم شربا »

قال فشربت وشرب رسول الله ﷺ رواه مسلم ، الملائكة بفتح الميم واللام
 وآخره همزة منصوب مفعول أحسنوا والملائكة الخلق والعشرة يقال ما أحسن
 ملاً فلان أي خلقه وعشرته وما أحسن ملاً بني فلان أي عشرتهم
 وأخلاقهم . كان يقال من ساء خلقه قل صديقه ، قال محمد بن حازم :
 وما اكتسب المحامد طالبوها بمثل البشر والوجه الطليق

وقال آخر

خالق الناس بخلق حسن لا تكن كلبا على الناس تهر

وقال آخر

وما حسن أن يمدح المرء نفسه ولكن أخلاقاً تدم وتمدح

ولأبي داود عن قتيبة عن يعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو بن أبي
 عمرو عن المطالب بن عبد الله بن حنطب عن عائشة مرفوعاً « ان الرجل
 ليبلغ بحسن خلقه درجة الصائم القائم » كلهم ثقات والمطالب حسن الحديث
 وثقه الاكثر ، وقال أبو زرعة أرجو أن يكون سمع من عائشة . وقال
 أبو حاتم لم يدركها ، وعن أبي الدرداء مرفوعاً « ما من شيء في الميزان
 أثقل من خلق حسن » اسناد جيد رواه أبو داود والترمذي وصححه
 والترمذي في رواية باسناد حسن معنى حديث عائشة وقال غريب من
 هذا الوجه ، وعن أبي هريرة مرفوعاً انه سئل عن أكثر ما يدخل الناس
 الجنة قال « تقوى الله وحسن الخلق » وسئل عن أكثر ما يدخل الناس
 النار قال « الفم والفرج » رواه جماعة منهم الترمذي وصححه ، وعن أم

سلمة انها قالت يا رسول الله المرأة تتزوج الاثنين والثلاثة والاربعة ثم
تدخل الجنة ويدخلون معها من يكون زوجها ؟ قال « انها تخير فتختار
أحسنهم خلقا - ثم قال - يا أم سلمة ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والآخرة ،
في اسناده سليمان بن أبي كريمة وهو ضعيف ، وعن ميمون بن أبي شبيب
عن معاذ وأبي ذر مرفوعا « اتق الله حينما كُمت وأتبع السيئة الحسنة
تمحها وخالق الناس بخلق حسن » سنده جيد الى ميمون وميمون حسن
الحديث وضعفه ابن معين ولم يسمع منهما رواه الترمذي وحسنه ورواه
أحمد من حديث ميمون عن معاذ . وفي الصحيحين من حديث عدي بن
حاتم « اتقوا النار ولو بشق تمرة فان لم تجدوا فبكامة طيبة » ولمسلم من
حديث أبي ذر « لا تحقرن من المعروف شيئا ولو أن تلقى أخاك بوجه
طلق » روي بسكون اللام وكسرهما وبزيادة ياء طليق ، ولا بن ماجه من
حديث ابن عمر : إن رجلا قال يا رسول الله أي المؤمنين أفضل ؟ قال
« أحسنهم خلقا » وعن أسامة بن شريك قال أتيت النبي ﷺ وأصحابه
عنده فكان على رؤسهم الطير الحديث . وفي آخره قالوا ما خير ما أعطي
الناس يا رسول الله ؟ قال « خلق حسن » حديث صحيح ، رواه أحمد
وابن ماجه ، ولا بن ماجه باسناد ضعيف من حديث أبي ذر « لا عقل
كالتيير ، ولا ورع كالكف ، ولا حسب كحسن الخلق »

قال الحسن البصري حقيقة حسن الخلق بذل المعروف ، وكف الاذى
وطلاقة الوجه ، ورواه الترمذي عن عبد الله بن المبارك وحكى في شرح مسلم

في باب كثرة حياته عليه السلام ان القاضي عياضا قال حكى الغابري خلافا للسلف
هل هو غريزة أم مكتسب. وتقدم قول الماوردي فيكون هذا وهذا كما قيل :
ان العقل غريزة ، ومنه ما يستفاد بالتجارب وغير ذلك وهو متوجه . وعن
الزهري عن أبي الدرداء مرفوعا « اذا سمعتم بجبل زال عن مكانه فصدقوا ،
واذا سمعتم رجلا زال عن خلقه فلا تصدقوا به ، فإنه سيصير الى ما جبل عليه »
منقطع وهو ثابت الى الزهري رواه أحمد . وروى هذا المنبئ أبو حفص
المكبري في الأدب له عن عبد الله بن مسعود وقال فانكم لا تستطيعون
أن تغيروا خلقه . وروى أبو حفص أيضا عن هشام بن عروة عن أبيه قال
مكتوب في الحكمة : ليكن وجهك بسطا وكنك طيبة تكن أحب الى
الناس من الذي يعطيهم العشاء .

وذكر ابن عبد البر قول سفيان بن عيينة من حسن خلقه ساء خاق خادمه .
وكان بين سعيد بن العاص وقوم من أهل المدينة منازعة فلما ولاد معاوية رضي الله
عنه المدينة ترك المنازعة وقال لا أنتصر لنفسي وأنا وال عليهم . قال ابن دقيق
في الفنون هذه والله مكارم الاخلاق

وروى الخلال عن سهل بن سعد مرفوعا « ان الله كريم يحب
الكريم ومعالي الاخلاق ويكره سفاسفا » وروي أيضا عن جابر مرفوعا
« ان الله يحب مكارم الاخلاق ويكره سفاسفا » السفاسف الامر الخفير ،
والرديء من كل شيء ضد المعالي والمكارم وقد قيل

إذا أنت جازيت المسيء بفعله ففعلك من فعل المسيء قريب
وقيل أيضا

وإذا أردت منازل الاشراف فعليك بالاسعاف والانصاف
وإذا بغى باغ عليك نخله والدهر فهو له مكاف كاف

وقد صرح عن النبي ﷺ أنه قال « ما من ذنب أجدر أن يعجل الله لصاحبه العقوبة في الدنيا مع ما يدخر له في الآخرة من البغي وقطيعة الرحم » رواه احمد وابو داود وابن ماجه والترمذي وصححه من رواية عبيدة بن عبد الرحمن بن جوشن عن أبيه ولم يرو عنه غير ابنه عبيدة ووثقه ابو زرعة عن أبي بكرة مرفوعا ، ولمسلم وأبي داود وغيرهما عن عياض بن حمار عن النبي ﷺ أنه قال « ان الله تعالى أوحى الي أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد ، ولا يبغى أحد على أحد » قال الشيخ تقي الدين في اقتضاء الصراط المستقيم جتمع النبي ﷺ بين نوعي الاستطالة لان المستطيل ان استطال بحق فهو المفتخر ، وان استطال بغير حق فهو الباغي ، فلا يحل لاهذا ولا هذا ولمسلم من حديث أبي هريرة « ما تواضع أحد لله الا رفعه الله » ويأتي في أحاديث اللباس وأخر الكتاب « لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر . ولا ينظر الله الى من جر ازاره بطرا » وقال محمد بن علي بن حسين عليهم السلام يا عجباً من المختال الفخور الذي خلق من نطمة ثم يصير جيفة لا يدري بعد ذلك ما يفعل به ، وقيل لعيسى عليه السلام طوبى لبطن جملك ، فقال طوبى لمن علمه الله كتابه ولم يكن

جباراً، وقال مالك بن دينار كيف يتيه من أوله نطفة مذرة، وآخره جيفة
قذرة، وهو فيما بين ذلك يحمل العذرة. وقال منصور

تتيه وجسمك من نطفة وأنت وعاء لما تعلم

وكان يقول لولا ثلاث سلم الناس، شح مطاع، وهوى متبع، وأعجاب
المرء بنفسه. وقال جعفر بن محمد رضي الله عنهما علم الله أن الذنب خير
للمؤمن من العجب ولولا ذلك لما ابتلي مؤمن بذنوب. وقال الشاعر

ومن أمن الآفات عجاير أياه أحاطت به الآفات من حيث يجمل

وذكر ابن عبد البر الخبر عن رسول الله ﷺ « لا حسب إلا في
التواضع، ولا نسب إلا بالتقوى، ولا عمل إلا بالنية، ولا عبادة إلا باليقين،
وعن رسول الله ﷺ قال « من عظمت نعمة الله عليه فليطلب بالتواضع
شكرها » وإنه لا يكون شكوراً حتى يكون متواضعاً »

وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن من التواضع الرضا بالمدون منه
شرف المجلس، وأن تسلم على من أقيمت، وقال عبد الله بن المبارك التعزز على
الاغنياء تواضع. كان يقال الغني في النفس، والكرم في التقوى، والشرف في
التواضع، وكان سليمان بن داود عليهما السلام يجيء إلى أوضاع مجالس
بني إسرائيل ويقول: مسكين بين ظهري مساكين، وكان يقال ثمرة القناعة
الراحة، وثمره التواضع المحبة، وقال لقمان لابنه يا بني تواضع للحق تكن
اعقل الناس، وقال أبو الدرداء ليس الذي يقول الحق ويفعله بأفضل
من الذي يسمعه فيقبله،

وقل بعض الفلاسفة إذا نسك الشريف تواضع ، وإذا نسك
الوضيع تكبر ، وقال بعض الفلاسفة أظلم الناس لنفسه من تواضع لمن
لا يكرمه ، ورغب فيمن يبعده ، وقال بزرجمهر وجدنا التواضع مع الجهل
والبخل ، أحمد من الكبر مع الأدب والسخاء ، وقال ابن السماك للرشيد
تواضعك في شرفك أشرف من شرفك ،

قال ابن عبد البر: روي من حديث ابن عمر عن النبي ﷺ « لا يعجبكم
إيمان الرجل حتى تعلموا ما عقدة عقله » وهذا الخبر من رواية اسحاق بن
أبي فروة مذكور في ترجمته وهو مترول قال ابن عبد البر وقد روي عن النبي
ﷺ قال « في صحف موسى وحكمة داود عليهما السلام: حق على العاقل أن
يكون له أربع ساعات، ساعة يحاسب فيها نفسه، وساعة يناجي فيها ربه، وساعة
يقضي فيها إلى أخوانه الذين يخبرونه بعبوبه ويصدقونه عن نفسه، وساعة يخل
فيها بين نفسه ولذاتها فيما يخل ويحمل ، فإن هذه الساعة عون له . قال وعلى
العاقل أن يكون عارفاً بزمانه ، مالياً للسان ، مقبلاً على شأنه ،

وقال بعضهم أوحى الله إلى موسى عليه السلام أتدري لم رزقت الآحق ؟
قال لا ، قال ليعلم العاقل أن الرزق ليس باحتيال ، وقال ﷺ « ثلاث من حرمهن
فقد حرم خير الدنيا والآخرة ، عقل يداري به الناس ، وحلم يداري به السفهاء ،
وورع يحجزه عن المحارم » افتخر رجلان عند علي بن أبي طالب رضي الله عنه
فقال : أتفتخران بأجساد بالية ، وأرواح في النار ؟ ان يكن لكما عمل فلكما أصل ،
وان يكن لكما خلق فلكما شرف ، وان يكن لكما تقوى فلكما كرم . وإلا فالخمار

خير منكما ولستما خيرا من أحد ، وقال أيضا رضى الله عنه : العاقل الذى لم
يجرمه نصيبه من الدنيا حفظه من الآخرة ، وقال أيضا في وصيته لابنه
لا مال أعود من العقل ، ولا فقر أشد من الجهل ، ولا وحدة أوحش من
العجب ، ولا مظاهره كالشاور ، ولا حسب كحسن الخلق ، وكان يقال إذا
كان علم الرجل أكثر من عقله كان قننا ان يضره علمه . قال الشاعر
ولا خير في حسن الجسوم وطولها اذا لم يزن حسن الجسوم عقول
وقال مطرف بن الشخير عقول كل قوم على قدر زمانهم ، كان يقال
خصال ست تعرف في الجاهل : الغضب في غير شيء ، والكلام في غير نفع ،
والعطية في غير موضعها ، وإنشاء السر ، والثقة بكل أحد ، ولا يعرف صدقه
من عدوه ، وقال يحيى بن خالد ثلاثة أشياء تدل على عقول أربابها الكتاب
على مقدار عقل كاتبه ، والرسول على مقدار عقل مرسله ، والهدية على مقدار
عقل مهيدها ،

وقيل لابن هبيرة ما حد الحق ؟ قال لاحدله ، وقال بعضهم
الحق الكساد ، يقال انحمت السوق إذا كسدت ، ومنه الرجل الاحق لانه
كاسد العقل لا ينتفع برأيه ولا بعقله ، والحق أيضا الغرور ، يقال سرنا في
ليال محمقات : إذا كان القمر فيهن يسير بنعيم أبيض دقيق فيفتقر الناس بذلك
يظنون أن قد أصبحوا فيسيروز حتى يملوا ، بل ومنه أخذ الاسم «الاحق»
لانه يفرك في اول مجلسه بقائه فاذا انتهى الى آخر كلامه تبين حقه
وقال الجوهري في الصحاح الحق والحق قلة العقل ، وقد حقه الرجل

حماقة بالضم فهو أحمق وحمق أيضا بالكسر يحمق حمقا مثل غنم غما فهو حمق، وامرأة حمقاء وقوم ونسوة حمق وحمقى وحماقى، وحمقت السوق بالضم أي كسدت، وأحمقت المرأة أي جاءت بولد أحمق فهي حمق ومحمقة، فإن كان من عاداتها أن تلد الحمقى فهي حماق، ويقال أحمقت الرجل إذا وجدته أحمق، وحمقته تحميقا نسبته إلى الحمق، وحامقته إذا ساعدته على حمقه، واستحمقته أي عدده أحمق، وتحامق فلان إذا تكلف الحماقة، ويقال حمقت السوق بالكسر وانحمت أي كسدت، وانحمت الثوب أي اخناق.

ذكر المفيرة ابن شعبة يوما عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال: كان والله أفضل من أن يخدع وأفضل من أن يخدع. وقال الحجاج يوما: العاقل من يعرف عيب نفسه، فقال له عبد الملك فما عيبك؟ قال أنا حسود حقود، فقال عبد الملك ما في إبليس شر من هاتين. وقال الحسن البصري صلي الله عليه وسلم العاقل إقامة دين الله، وهجران الآحمق قربة إلى الله، وإكرام المؤمن خدمة لله وتواضع له، كان يقال إذا تم العقل نقص الكلام قل الشاعر
 ألا إنما الإنسان غمد لعقله ولا خير في غمد إذا لم يكن نصل
 فإن كان للإنسان عقل فإنه هو النصل والإنسان من بعده فضل
 وقال آخر

وليس كتاب المرء للمرء نافعا إذا لم يكن للمرء عقل يعاتبه
 وقال آخر

تحمق مع الحمقى إذا ما لقيتهم ولا تلقهم بالعقل إذا كنت ذا عقل

فاني رأيت المرء يشقى بعقله كما كان دون اليوم يسعد بالعقل
وكان الحسن البصري اذا أخبر عن أحد بصلاح قال كيف عقله؟
ما يتم دين امرئ حتى يتم عقله ، وقال الازاعي قيل لعيسى عليه السلام
يا روح الله أنت تبرىء الاكمه والابرص وتحي الموتى باذن الله فما دواء
الاحمق ؟ قال ذلك أعياني ، وقال زيد بن أسلم : قال لقمان لابنه يا بني لأن
يضر بك الحليم خير من أن يدهنك الاحمق . وقال عمر بن عبد العزيز
خصلتان لا تدمك من الاحمق أو قال من الجاهل : كثرة الالتفات
وسرعة الجواب . وقال سهل بن هارون : ثلاثة من المجانين وإن كانوا
عقلاء ، المضيفان ، العريان والسكران . سمع الاحنف رجلا يقول ما أبالي
أمدحت أم هجيت ، فقال استرحت من حيث تعب السكران . وقالت
العرب : استراح من لا عقل له ، وقالت الفرس : مات من لا عقل له . قال الشاعر

كم كافر بالله أمواله تزداد أضعافا على كفره

ومؤمن ليس له درهم يزداد إيمانا على فقره

لا خير فيمن لم يكن عاقلا يمد رجله على قدره

وروى الحاكم في تاريخه عن ابن المبارك وقيل له ما خير ما أعطي
الانسان ؟ قل غريزة عقل . قلت فان لم يكن ؟ قال حسن أدب . قلت
فان لم يكن ؟ قل أخ شفيق يستشيره فيشير عليه . قلت فان لم يكن .
قال صمت طويل . قلت فان لم يكن ؟ قال . موت عاجل .

ومن كلام المحقق : استعمل معاوية رجلا من كلب فذكر المجوس يوما فقال

لعن الله المجوس ينكحون أمهاتهم والله لو أعطيت عشرة آلاف درهم ما نكحت
أُمِّي ، فبلغ ذلك معاوية قال قبحه الله أترونه لو زيد فعل ؟ قيل لبردعة
الموسوس أيماء فضل غيلان أم معلى ؟ قال معلى . قال ومن أين ؟ قال لانه لما
مات غيلان ذهب معلى الى جنازته ، فلما مات معلى لم يذهب غيلان الى جنازته .
رفع رجل من العامة ببغداد الى بعض ولاتها الى جاره انه يتزندق ،
فسأه الوالي عن قوله الذي نسبه به الى الزندقة ؟ فقال هو مرجي ناصبي رافضي
من الخوارج يبعض معاوية بن الخطاب الذي قتل علي بن العاص . فقال
له ذلك الوالي ما أدري على أي شيء أحسدك ؟ أأبلى علمك بالمقالات أم على
بصرك بالانساب ؟

دخل رجل من العامة الجهلة الحمقى على شيخ من شيوخ أهل
العالم فقال له أصلح الله الشيخ قد سمعت في السوق الساعة شيئاً
منكراً ولا ينكره أحد ؟ قال وما سمعت ؟ قال سمعتهم يسبون الانبياء .
قال الشيخ ومن المشتوم من الانبياء ؟ قال سمعتهم يشتمون معاوية . قال
يا أخي ليس معاوية نبي . قال فببه نصف نبي لم يشتم ؟

وقال عمرو بن محرز ذكر لي بعض الاباضية انه جرى عنده ذكر الشيعة
يوماً فغضب وشتهم وذكر ذلك كالمُنكر عليهم فحتمهم إنكاراً شديداً ، قال
فسأته يوماً عن سبب إنكاره على الشيعة ولعمري لهم ؟ فقال لمكان الشين في
أول كلمة لاني لم أجِدْ ذلك قط إلا في مسخرطة مثل شؤم وشر وشيطان
وشيوخ وشعث وشعب وشرك وشم وشقاق وشطرنج وشين وشن

وشائق وشوصة وشوك وشكوى وشنان ، فقلت له ان هذا كثير ما أظن
ان هذا القوم يقيم الله لهم علما مع هذا أبدا .

سلم فزارة - صاحب المظالم بالبصرة - على يساره في الصلاة فقيل
له في ذلك ، فقال كان على يميني انسان لا أكله . قال فزارة يوما في مجلسه
شو غسلت يدي مائتي مرة ما تنظفت حتى أغليها مرتين ، وفيه يقول الشاعر :
ومن المظالم أن تكو ن على المظالم يا فزارة

ولي رجل مقل قضاء الاهواز فأبطأ عليه رزقه وحضر عيد الاضحى
وليس عنده ما يضحى به ولا ما ينفق فشكا ذلك الى زوجته فقالت لا تقم
فان عندي ديكا جليلا قد سمته فاذا كان عيد الاضحى ذبحناه فلما
كان يوم الاضحى وأرادوا الديك للذبح طار على سقف الجيران فطالبوه
وفشى الخبر في الجيران وكانوا مياسير فرقوا للقاضي ورقوا لقله ذات يده
فأهدى اليه كل واحد كبشا فاجتمعت في داره أكبش كثيرة وهو في
المصلى لا يعلم ، فلما صار الى منزله ورأى ما فيه من الاضاحي قال لامرأته
من أين هذا ؟ فقالت أهدى إلينا فلان وفلان حتى سميت جماعتهم ماترى ؟
قال ويحك احتفظي بديكنا هذا فما فدى إسحاق بن ابراهيم (١) إلا بكبش

(١) كان هذا القاضي من المقلدين لمن قال ان الذبيح اسحق وشبهته بعض
الروايات الاسرائيلية والحق انه اسماعيل (ع) بدليل قوله تعالى بعد القصة من
سورة الصافات « وبشرناه باسحق » الآية وبدليل ما توارى عند العرب وأقره
الاسلام من أن القصة وقعت بمنى وكانت سبب مشروعية التضحية المعبود عنها بعبدة ابراهيم
(ص) واسحق لم ينقل انه جاء الحجاز وان اسماعيل هو الذي نشأ هنا لك

واحد ، وقد فدي ديكنا بهذا العدد .

قال الحسن رحمه الله تعالى الاخلاق للمؤمن قوة في لين ، وحزم في دين ، وإيمان في يقين ، وحرص على العلم ، واقتصاد في النفقة ، وبذل في السعة ، وقناعة في الفاقة ، ورحمة للجمهور ، و إعطاء في كرم ، وبر في استقامة . وقال الاشعث بن قيس يوما لقومه إنما أنا رجل منكم ليس في فضل عليكم ، ولا سني أبسط لكم وجهي ، وأبذل لكم مالي ، وأقضى حقوقكم ، وأحوط حريمكم فمن فعل مثل فعلي فهو خير مني ، ومن زدت عليه فأنا خير منه . قيل له يا أبا محمد ما يدعوك الى هذا الكلام ؟ قال أحضهم على أكرام الاخلاق .

وسئل عبد الله بن عمر رضى الله عنهما عن السؤدد فقال الحلم السؤدد . وقال أيضا نحن من مشر قريش نعد الحلم والجود السؤدد ، ونعد العفاف واصلاح المال المروءة . وقال أبو عمرو بن العلاء كن أهل الجاهلية لايسودون إلا من كانت فيه ست خصال وتماها في الاسلام سابعة : السخاء والنجدة والصبر والحلم والبيان والحسب ، وفي الاسلام زيادة العفاف . ذكر لعبد الله بن عمر أبو بكر وعمر وعثمان وعلي و معاوية رضى الله عنهم فقال كان معاوية أسود منهم وكانوا خيرا منه

وذكر ابن عبد البر عن النبي ﷺ قال « من رزقه الله مالا فبذل معروفه وكف أذاه فذلك السيد » وقال ﷺ « وما للانصار « من سيدكم » ؟ قالوا الجعد بن قيس دلى بخل فيه ، فقال النبي ﷺ « أي داء أدوا من البخل ؟ بل سيدكم الجعد لا يبض عمرو بن الجموح » فقال شارح في ذلك

وقال رسول الله والحق قوله لمن قال منا : من تسمون سيدي ؟
 فقالوا له الجدي بن قيس علي التي نبخله فيها وان كان أسودا
 فتى ما تخطى خطوة لدنية ولا مد في يوم إلى سواة يدا
 فسود عمرو بن الجحوح بجوده وحق لعمره بالندى أن يسودا
 وقال بعضهم السؤدد بالبخت، كم من فقير ساد وليس له بذل بالمال الى
 غيره كعتبة بن ربيعة وغيره . سب الشعبي رجل فقال له إن كنت كاذبا يغفر
 الله لك، وان كنت صادقا يغفر الله لي، وقال خالد بن صفوان شهدت
 عمرو بن عبيد ورجل يشتمه فقال له آجرك الله على ما ذكرت من خطأ،
 قال فما حسدت أحدا حسدي عمرو بن عبيد على هاتين الكلمتين ، وقال
 الأحنف بن قيس ما نازعني أحد إلا أخذت في أمره باحدى ثلاث خصال
 ان كان فوقي عرفت له قدره، وان كان دوني كرمته نفسي ، وان كان مثلي
 تفضلت عليه . أخذ هذا المعنى محمود الوراق فقال

سألزم نفسي الصبر عن كل مذنب وان كثرت منه علي الجرائم
 وما الناس الا واحد من ثلاثة شريف ومشروف وشمل مقام
 فالما الذي فوقي فاعرف فضله وألزم فيه الحق والحق لازم
 وأما الذي دوني فاز قال صنت عن اجابته عرضي وان لام لأثم
 وأما الذي مثلي فان زل أو هتما تفضلت ان الفضل بالعرض حاكم
 وقال عبيد بن الابرص

إذا أنت لم تعمل برأي ولم تطع أولي الرأي لم تركن الى أمر مرشد

ولم تجتنب ذم العشيرة كلها وتدفع عنها باللسان وباليد
وتحلم عن جهالها وتحوطها وتقمع عنها نخوة المتهدد
فلست ولو عللت نفسك بالني بذئ سؤدد باد ولا قرب سؤدد

وقال آخر

إذا هلكت أسد العرب ولم يكن لها خلف في الغيل ساد الثعالب
كذا القمر الساري إذا غاب لم يكن له خلف في الجو إلا الكواكب

وقال بعض الحكماء من ابتغى المكارم، فليجتنب المحارم، قال رسول
الله ﷺ لا شجَّ عبد القيس « فيك خلتان يحبهما الله ورسوله - أو قال
يرضاهما الله ورسوله - الحلم والاناة » قال يارسول الله أشيء جباني الله عليه
أم شيء اخترعته من نفسي ؟ قال « بل شيء جبلك الله عليه » فقال الحمد لله
الذي جباني على شيء أو على خلق يرضاه الله ورسوله . والحديث صحيح
في الصحيحين أو في الصحيح (١) قال الشامي زين العلم حلم أهله ، وقال رجاء
ابن أبي سلمة الحلم أرفع من العقل لأن الله تعالى تسمى به ، كان الاحنف

(١) هو في كتاب الايمان من صحيح مسلم عن ابن عباس « ان فيك خصلتين
يحبهما الله الحلم والاناة » وفي رواية له « الخصلتين » ورواه الترمذي عنه بلفظ مسلم
وقال الحافظ في شرح البخاري عند الكلام في الخلق : وقد وقع في حديث
الاشج المصري عند أحمد والنسائي والبخاري في الادب المفرد وصححه ابن حبان
ان النبي ﷺ قال له - وذكر الحديث بلفظ مسلم وزاد - قال يارسول الله قدما
كانا في أو حديثا قال « قدما » قال الحمد لله الذي جباني على خلتين يحبهما الله وهذا
يدل على ان هذه الزيادة عما في مسلم والترمذي رواها أحمد والنسائي والبخاري في
الادب المفرد لا في الصحيح .

إذا عجبوا من حلمه قال: إني لأجد ما تجدون ولكني صبور. وقال معاوية
 إني لأرفع نفسي أن يكون ذنب أرجح من حلمي
 وقال عمر بن عبدالعزيز ما قرن شيء إلى شيء أحسن من حلم إلى علم
 ومن عفو إلى قدرة. وقال أبو العتاهية

فيارب هب لي منك حملا فاني أرى الحلم لم يندم عليه حليم
 ويارب هب لي منك عزما على التقي أقيم به ماعشت حيث أقيم
 ألا أن تقوى الله أكرم نسبة تسامى بها عند الفخار كريم
 وقال آخر

أرى الحلم في بعض المواطن ذلة وفي بعضها عزا يسود فاءله
 وقال آخر

وانك تلقى صاحب الجهل نادما عليه ولا يأسى على العلم صاحبه
 كان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما إذا سافر سافر معه بسفيه
 فقيل له في ذلك فقال ان جاءنا سفيه لانا ما ندري ما يقابل به السفهاء
 قل عمرو بن أم كلثوم

ألا لا يجهان أحد دلينا فنجعل فوق جهل الجاهلينا
 وقال بعضهم

ولربما اعتضد الحليم بجاهل لا خير في المني بغير يسار
 ومرقوم بدير راهب وفيهم عالم كبير مشار إليه فأنزلهم الراهب
 في صومعة ورحب بهم وتلقاهم بالبشر والكرامة فأقاموا عنده كل النهار

الى الليل فقام رجل منهم في حالهم واصلاح شأنهم، فلما أن أراد أن يضيء لهم جاء بالقداح فقدم لهم ، فلما أضاء الضوء التفت الى أحدهم فقال أيكم الشيخ المشار اليه؟ فأشار أحدهم الى الشيخ فتكلم حينئذ الراهب بكلام فصيح ثم قال للشيخ يا سيدي هذه النار التي طلعت واشعلت منها أهي من الصوارة أم من الحراقة أم من الحديدية؟ فسكت الشيخ فلم يتكلم وكان في جمع الشيخ رجل سفيه فتكلم وأبلغ ، وقال أيها الراهب لقد نهجت على مقام لم يكن لك ، ألا سألتني عن هذا السؤال؟ فقال لم أعرف أن عندك علما من ذلك ، قال بلى ، فعند ذلك تكلم الراهب فمما فرغ من ذلك قال له السفيه وكانوا في قبة ما هذا الذي على صدرك؟ فطأطأ الراهب راسه ينظر الى ما أشار اليه السفيه فصفحه السفيه صفعة علا حسها علوا شديدا ثم قال للراهب أهذا الخس من ساحلك أم من يدي أم من القبة؟ قال فإخف الراهب فلم يستطع جوابا ،

واعلم ان الحلم بضم الحاء ما يراه النائم تقول منه حلم واحتلم وتقول حلمت بكذا وحلمته أيضا ، والحلم بالكسر الاناة تقول منه حلم الرجل بالضم ، وتحلم تكلم الحلم قل الشاعر

تحلم عن الدين واستبق ودم ولن تستطيع الحلم حتى تحلما
وتحلم أي رأى من نفسه ذلك وليس به . وحلمت الرجل تحلما جعلته حلما . والحلم الذي يأمر بالحلم . والحلم بالتحريك يدان تفسد (١) الالهاب

(١) في الاصل أن تفسدان : - وبعده في المصرية الالهاب وفي النجدية الادهان

تقول منه سلم الاديم بالكسر ،

وينبغي لمن استعان بسفيه أن يأخذ على يديه ولا يطاق عنانه ويسلطه
فان ذلك في الغالب يكون ضرره أكثر من نفعه لاسيما بالنسبة الى الآخرة
وربما انتشر الفساد وعظم وتعب الكبير في استدراكه ، وقد لا يمكنه
ذلك فقطع هذا من الابتداء هو الواجب وهذا أمر واضح معلوم
لا يخفى على عاقل نظر فيه . وقد قال جرير الشاعر المشهور :

ابني حنيفة احكموا سفهاءكم اني أخاف عليكم أن أغضبها

وسبق ما يتعلق بهذا بكراريس في ذكر مناقب الامام أحمد بعد
وما يتعلق بطاعة الوالي وغيره وفي الأمر بالمعروف في الانكار على السلطان
وذكر ابن عبد البر عن النبي ﷺ قال « حسب المرء دينه وكرمه تقواه
مروءته عتله » وروى نحو هذا عن عمر ، وعن النبي ﷺ انه قال لرجل
من ثقيف « ما المروءة ؟ » قال الصلاح في الدين واصلاح المييشة وسخاء
النفس وصلة الرحم . فقال عليه السلام « هكذا هي عندنا في حكمة آل
داود » تذاكروا المروءة عند رسول الله ﷺ فقال اما مروأتنا فان نعقر
لمن ظلمنا ، ونعطي من حرمننا ، ونصل من قطعنا ، ونعطي من حرمننا » سئل
عبدالله بن عمر عن المروءة فقال العفاف واصلاح المال

سأل معاوية الحسن بن علي رضي الله عنهم عن المروءة والكرم
والنجدة ، فقال أسألمروءة حفظ الرجل نفسه ، واحرازه دينه ، وحسن
قيامه بصنمته ، وترك الممازعة ، وافشاء السلام ، وأما الكرم فالتبرع بالمعروف

واعطاؤك قبل السؤال، والاطعام في الحُل، وأما النجدة فالذب عن الجار،
والصبر في المواطن، والاقدام على الكريمة (١) قال طلحة بن عبد الله
جلوس الرجل ببابه من المروءة وليس من المروءة حمل السكيس في الكرم.
وسئل الاحنف عن المروءة فقال التفقه في الدين وبر الوالدين والصبر
على النوائب، ويروى عن الاحنف قال لا مروءة لكذوب، ولا اخاء
لملول، ولا سؤدد لسيء الخلق. سئل ابن شهاب الزهري عن المروءة
فقال اجتناب الريب واصلاح المال والقيام بحوائج الاهل. وقال الزهري
أيضا: الفصاحة من المروءة، وقال ابراهيم النخعي ليس من المروءة كثرة
الالتفات في الطريق. وقال غيره من كمال المروءة أن تصون عرضك،
وتكرم اخوانك، وتقبل في منزلك.

وذكرت الفتوة عند سفيان الثوري فقال ليست الفتوة بالفسق ولا
الفجور، ولكن الفتوة كما قال جعفر بن محمد طمام موضوع، وحجاب مرفوع،
ونائل مبذول، وبشر مقبول، وعفاف معروف، وأذى مكفوف. قال محمد بن
داود من كان ظريفا، فليكن عفيفا (٢) قال منصور الفقيه: فضل التقى أفضل
من فضل اللسان والحسب، اذا هالم يجمعها الى العفاف والادب، وقال آخر

(١) هذا الاثر عن الحسن (رض) ساقط من النسخة المصرية

(٢) نظم هذا المعنى بعضهم فقال

ليس الظريف بكامل في ظرفه حتى يكون عن الحرام عفيفا
فاذا تعفف عن معاصي ربه فهناك يدعى في الانام ظريفا

وليس فتى الفتيان من راح واغتدى لشرب صبوح أو لشرب غبوق
ولكن فتى الفتيان من راح واغتدى لضر عدو أو لنفع صديق
وروى الخلال عن أحمد وجماعة من السلف الممازحة في بعض
الأوقات وحديث ابن عمر مرفوعا « انى لآ مزح ولا أقول إلا حقا »
ولأحمد والترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة « انى لا أقول إلا حقا »
فقال بعض أصحابه فانك تداعبنا قال « انى لا أقول إلا حقا » هو حديث
ابن المبارك عن أسامة بن زيد اللبثي عن سعيد المقبري عن أبي هريرة
وأسامة وإن كان من رجال مسلم فقد ضعفه الأكثر . وعن أنس أن رجلا
أتى النبي ﷺ فاستحمله فقال « إنا حاملوك على ولد الناقة » فقال يا رسول
الله ما أصنع بولد الناقة ؟ فقال « وهل تلد الابل إلا النوق » رواه أحمد
وأبو داود والترمذي وقل صحيح غريب ، ولأبي داود والترمذي عن
أنس أن النبي ﷺ قال له « ياذا الذين » يعني يمازحه ، وكان رجل من
أهل البادية اسمه زاهر يهدي للنبي ﷺ الهدية من البادية فيجهزه إذا
أراد أن يخرج ، فقال « ان زاهر باديانا ونحن حاضرتة » وكان دميما فأتاه
النبي ﷺ وهو يبيع متاعه فاحتضنه من خلفه ولا يبصره الرجل فقال
ارساني من هذا ؟ فالتفت فعرف النبي ﷺ فجعل لا يألو ما ألصق
ظهره بصدر النبي ﷺ حين عرفه وجعل النبي ﷺ يقول « من يشتري
العبد » (١) فقال يا رسول الله إذا والله تجدني كاسدا ؟ فقال « لست عند الله

(١) في الاصابة « من يشتري منى هذا العبد ؟ »

لست بكاسر - أوقل - لكن عند انه أنت غال « رواه أحمد من حديث أنس، الدميم بالدال المهملة في الخلق يفتح الخاء القصرو والفتح وبالذال المعجمة في الخلق بضمها . وقال محمود بن الزبيع اني لأعقل حجة مجها رسول الله ﷺ في وجهي رواه مسلم والبخاري وزاد في وجهي ، قال في شرح مسلم قل العلماء المبح طرح الماء من الفم بالترقيق وهذا في ملاطمة الصبيان وتأنيسهم واكرام آبائهم بذلك وجواز المزح .

وروى الترمذي عن زياد ابن أيوب عن عبد الرحمن المحاربي عن ليث عن عبد الملك عن تكرمة عن ابن عباس مرفوعا « لا تمار أخاك ولا تمازحه ولا تعده موعدا فتخفه » عبد الملك هو ابن جريج لم يسمع من عكرمة قال الترمذي غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه وسبق ما يعلق بهذا في فصول الكذب

وذكر ابن عبد البر قول ابن عباس: المزاح بما يحسن مباح ، وقد مزح النبي ﷺ فلم يقل إلا حقا . قال غالب انك طان أتيت محمد بن سيرين وكنار مزاحا فسأته عن هشام بن حسان فقال توفي البارحة أما شعرت؟ (انا لله وانا اليه راجعون) وقال (لله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها) وفي الحديث المأثور أن عيسى عليه السلام كان يبكي ويضحك ، وكان يحيي عليه السلام يبكي ولا يضحك ، فكان خيرهما المسيح . وقال الخليل ابن أحمد الناس في سجن ما لم تمازحوا . مزح الشعبي يوما فقتل له يا أبا عمرو أتمزح ؟ قال ان لم يكن هذا متنا من الفم ، كان محمد بن سيرين يدعب ويضحك

حتى يسيل لعابه فاذا أردته على شيء من دينه كانت الثريا أقرب اليك
من ذلك ،

قال ابن عبد البر وقد كره جماعة من العلماء الخوض في المزاح
لما فيه من ذميم العاقبة، ومن اتوصل الى الاعراض واستجلاب الضغائن
وافساد الاخاء، كان يقال لكل شيء بدء وبده العداوة المزاح، وكان يقال
لو كان المزاح خلا ما ألحق الا الشر، قال سعيد بن العاص لا تمازح الشريف
فيحقد، ولا الدنيا فيجتريء عليك، وقال ميمون بن مهران اذا كان المزاح
امام السلام، فأخره الشتم واللعن، وقال جعفر بن محمد اياكم والمزاح فانه
يذهب بماء الوجه، كان خالد بن صفوان يكره المزاح ويقول يسمط
أحدهم أخاه باحر من الخردل، ويفرغ عليه أشد من غلي المرجل، ويقول
ما زحته. وقال ابراهيم النخعي لا يكون المزاح إلا في سخف أو بهار. السخف
نقص السنين رقة العقل، وقد سخف الرجل بالضم سخافة فهو سخيّف وسأخفته
مثل حاتمته. قال أبو هفان

ما زح صديقك ما أحب مزاحا وتوق منه في المزاح مزاحا
فلربما مزح الصديق بمزحة كانت لباب عداوة مفتاحا
وقال آخر

لا تمزحن فاذا مزحت فلا يكن مزحا تضاف به الى سوء الادب
واحذر مما زحة تعود عداوة ان المزاح على مقدمة الغضب
وقد روي عن النبي ﷺ « اياكم وكثرة الضحك فانه يميت القلب

ويذهب بنور الوجه ، قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه من كثرت ضحكك
استخف به وذهب بهاؤه وقال ، بعض الحكماء اياك والمشي في غير أدب ،
والضحك من غير سبب ، وقال بعض الشعراء

الكبر ذل والتواضع رفعة والمزح والضحك الكثير سقوط
والحرص فقر والقناعة عزة واليأس من صنع الاله قنوط
وقال آخر

فاياك اياك المزاح فانه يجرّي عليك الطفل والدنس النذلا
ويذهب ماء الوجه بعد بهائه ويورثه من بعد عزته ذلا
وقال محمود الوراق

تلقى الفتى يلقى أخاه وخدنه في لحن منطقته بما لا ينفر
ويقول كنت ممازحا وملاعبا هيهات نارك في الحشا تسعر
ألهبتها وطفقت تضحك لاهيا مما به وفؤاده يتفطر
أوما علمت ومثل جهلك غالب ان المزاح هو السباب الاكبر
قال الجوهري : المزح الدعابة وقد مزح يمزح والاسم المزاح
والمزاحة أيضا ، وأما المزاح بالكسر فهو مصدر مازحه . وهما يمازحان
قال ابن عبد البر قالوا من أراد أن يدوم له ود أخيه فلا يمازحه ولا يعده
موعدا فيخلفه

وسبق الكلام في ضحكك عليه السلام حتى بدت نواجذ في فصول التوبة
في ان سيئة التائب هل تبدل حسنة ، وقد ضحك المقداد بحضرة النبي

رحمته الله حتى ألقى إلى الأرض رواء مسلم من حديث المقداد في قصة طويلة
في آداب الاطعمة ، وروى ابن الاخضر فيمن روى عن أحمد باسناده
عن أبي مسعود الاصبهاني أحمد بن الفرات قال كنا نتذاكر الابواب
تفاضوا في باب جفاء فيه بخمسة أحاديث قال فجئتهم بسادس فنخس
أبو عبد الله أحمد بن حنبل في صدري لا عجابه به ،

وقال أبو الفرج في أوائل صيد الخاطر ما عرف للعالم قط لذة ولا عز ولا
شرف ولا راحة وسلامة أفضل من العزلة فإنه ينال بها سلامة بدنه ودينه وجاهه
عند الله عز وجل وعند الخلق ، لأن الخلق يهون عليهم من يخالطهم ولا يمتهم
عندهم قول المخالط لهم ، ولهذا عظم عليهم قدر الخلفاء لاحتجابهم ، وإذا
رأى العوام أحد العلماء مترخصاً في أمر هان عندهم ، فالواجب عليه صيانة
علمه وإقامة قدر العلم عندهم ، فقد قال بعض السلف كنا نمزح ونضحك
إذا صرنا يقتدى بنا فما أراه يسعنا . وقال سفيان تعلموا هذا العلم واكظموا
عليه ولا تخطوه بهزل فتمجج القلوب ، فمراعاة الناس لا ينبغي أن تنكر
فقد قال عليه السلام لعائشة « لولا حدثان قومك بكفر لنقضت الكعبة
وجعلت لها بابين » وقال أحمد في الركعتين قبل المغرب رأيت الناس
يكرهونها فتركها فلا نسمع من جاهل يرى مثل هذه الاشياء رياء ، إنما
هذه صيانة للعلم ، الى أن قال فيصير بمثابة تخليط الطيب الأمر بالحمية ،
فلا ينبغي للعالم أن يتبسط عند العوام حفظاً لهم ، ومتى أراد مباحاً فليستر به
عنهم . وهذا القدر الذي لاحظته أبو عبيدة حين رأى عمر بن الخطاب

قد قدم الشام راكباً على حمار ورجلاه من جانب فقال يا أمير المؤمنين
 يلائك عظماء الناس، فما أحسن ما لاحظ، إلا أن عمر رضي الله عنه أراد به
 تأديب أبي عبيدة بحفظ الأصل فقال إن الله أعزكم بالإسلام فمهما طلبتم
 العز في غيره أذلكم. والمعنى ينبغي أن يكون طلبكم العز بالدين لا بصور
 الأفعال وإن كانت الصور تلاحظ انتهى كلامه، وقد سبق هذا المعنى
 بنحو ثلاث كراريس في فصول العلم

فصل

عن عمران مرفوعاً «الحياء لا يأتي إلا بخير، الحياء خير كله» وعن
 ابن عمر أن النبي ﷺ مر على رجل من الأنصار وهو يعض أخاه في
 الحياء يقول: حتى أنك تستحيي كأنه يقول قد أضربك فقال رسول الله ﷺ
 «دعه فإن الحياء من الإيمان» رواها أحمد والبخاري ومسلم، وفي
 الصحيحين أن عمران لما حدث قال له بشير. بفتح الباء الموحدة والشين
 المجمة ابن كعب أنه مكتوب في الحكمة أن منه وقاراً ومنه سكينه،
 فقال عمران أحدثك عن رسول الله ﷺ وتحدثني عن صحيفتك؟ ولمسلم
 أن بشيرا قال إنا لنجد في بعض الكتب أو الحكمة أن منه سكينه ووقاراً
 لله ومنه ضعف، بفتح الضاد وضمها، فغضب عمران حتى احمرنا عيناه.
 وفي بعض النسخ ورواه أبو داود وغيره احمرت وقال ألا أراني أحدثك
 عن رسول الله ﷺ وتعارض فيه، فأساد عمران الحديث، فأعاد بشير
 فغضب عمران فما زلنا نقول أنه منا يا أبا نجيذ أنه لا بأس به، وفي الصحيحين

عن أبي سعيد قال كان رسول الله ﷺ أشد حياء من المذراء في خدرها
 فاذا رأى شيئا يكرهه عرفناه في وجهه، وعن أنس مرفوعا « ما كان الفحش
 في شيء إلا شأنه، وما كان الحياء في شيء إلا زانه » رواه أحمد وابن ماجه
 والترمذي وقال حسن غريب

وعن أبي هريرة مرفوعا « الحياء من الايمان والايمان في الجنة، والبذاء
 من الجفاء والجفاء من النار » رواه أحمد والترمذي وقال حسن صحيح
 ولا ابن ماجه من حديث أبي بكرة مثله، وفي الموطأ مرسل « ان لكل دين
 خلقا وان خلق الاسلام الحياء » ورواه ابن ماجه من حديث ابن عباس
 ومن حديث أنس، والحياء ممدود الاستحياء، قال لواحدي: قل أهل اللغة
 الاستحياء من الحياء، واستحيا الرجل من قرّة الحياء فيه لشدة علمه بمواقع
 العيب، قل غير واحد قد يكون الحياء تخفيا واكتسابا ككثير أعمال البر
 وقد يكون غريزة، واستتماله على مقتضى الشرع محتاج الى كسب ونية وعلم
 وان حل شيء على ترك الامر والنهي والاخلاق بحيث هو عجز ومهانة،
 وتسميته حياء مجاز، وحقبة الحياء خلق يثبت على فعل الحسن وترك
 القبائح والله أعلم.

وذكر ابن عبد البر عن سليمان عليه السلام الحياء نظام لايمان
 فاذا انحل النظام ذهب مانيه، وفي التفسير (ولباس التقوى) قالوا الحياء
 وقالوا الوقار من الله فمن رزقه الله الوقار فقد وسمه بسما الخير وقالوا من
 تكلم بالحكمة لاحظت العيون بالوقار، وقال الحسن أربع من كن فيه

كان كاملا ، ومن تعلق بواحدة منهم كان من صالح قومه ، دين يرشده ،
وعقل يسدده ، وحسب يصونه ، وحياة يقوده ، وفي الصحيحين أو في الصحيح
عن عائشة قالت رحم الله نساء الانصار لم ينمهن الحياء أن يسألن عن أمر
دينهن ، وإن يتفقهن في الدين ، وقالت أيضا رأس مكارم الاخلاق الحياء
وفي الصحيحين عن أبي مسعود عن النبي ﷺ قال « ان مما أدرك الناس

من كلام النبوة الاولى اذا لم تستح فاصنع ما شئت » وقال حبيب :

إذا لم تخش عاقبة الليالي ولم تستحي فافعل ما تشاء

فلا والله ما في العيش خير ولا الدنيا إذا ذهب الحياء

يعيش المرء ما استجيا بخير ويبقى العود ما بقي اللحاء

وقال أبو دلف المجلي

إذا لم تصن عرضا ولم تخش خالنا ولم ترع مخلوقا فما شئت فاصنع

وقال صالح بن جناح

إذا قل ماء الوجه قل حياؤه ولا خير في وجه إذا قل ماؤه

وقال آخر

إذا رزق الفتي وجهها وقاحا تقب في الوجوه كما يشاء

وقال آخر كأنه الفرزدق (١)

(١) انه له والبيت من قصيدته المشهورة الغراء التي مدح بها علي بن العباس بن الحسين بن علي عليهم السلام حين اخلى له الناس المطاف امام هشام بن عبد الملك فقال هشام من هذا؟ فقال الفرزدق شاعرهم في جوابه تلك القصيدة التي مطلعها
هذا ابن خير عباد الله كلهم هذا النقي النقي الطاهر العلم

ينبغي حياءه ويُغضى من مهابته فلا يكلم إلا حين يتسم
قال الاصمعي سمعت أعرابيا يقول: من كساه الحياء ثوبه لم ير الناس عيبه

فصل

(في البصيرة والنظر في العواقب)

كان ملوك فارس يعتبرون أحوال الخواشي بإفاد التحف على أيدي
مستعسفات الجوارى ويأمرهن بالتدريج حتى إذا أطالوا الجلوس فتدب
بوادي الشهوة قتلوا أولئك، وإذا أرادوا مطالعة عقائد النساء دسوا من
يتابعهم على ذم الدولة فإذا أظهر ما في نفوسهم استأصلوهم، قال ابن عقيل
في الفنون : فينبغي الحذر من هذه الأحوال ، ومن مخض الرأي كانت
زبدته الصواب .

وذكر ابن الجوزي هذا المعنى في غير موضع، وذكر من ذلك حكايات
وقال ليحذر الحازم من الاشتراك وقال الرجل : من عمل بالحزم وحذر
الجائزات، والابله الذي يعمل على الظواهر ويثق من لم يجرب. وقال أيضا
أبو الفرج في كتابه السر المصون (فصل مهم) أنما فضل العقل على الحس
بالنظر في العواقب، فإن الحس لا يرى الحاضر، والعقل يلاحظ الآخرة
ويعمل على ما يتصور أن يقع، فلا ينبغي للعاقل أن يغفل عن تلميح العواقب،
فمن ذلك أن التكاسل في طلب العلم وإيثار عاجل الراحة يوجب خسرات
دائمة لا تفي لذة البطالة بمشار تلك الحسرة، ولقد كان يجلس إلي أخي وهو

عامي فقير، فاقول في نفسي قد تساويني في هذه اللحظة فإني تعبي في طلب العلم؟ وأين لذة بطالته؟

ومن ذلك أن الإنسان قد يجهل بعض العلم فيستحي من السؤال والطلب لكبر سنه ولثلا يرى بعين الجهل فيلقى من الفضيحة إن سئل عن ذلك اضعاف مآثر من الحياء.

ومن ذلك الطبع يطالب بالعمل بمقتضى الحالة الحاضرة مثل جواب جاهل وقت الغضب، ثم يقع الندم في ثاني الحال، على أن لذة الحلم أوفى من الانتقام، وربما أثر ذلك الحق من الجاهل فتتمكن فبالغ في الأذى له. ومن ذلك أن يعادي الناس وما يأمن أن يرتفع المعادي فيؤذيه، وإنما ينبغي أن يضمر عداوة العدو

ومن ذلك أن يحب شخصا فيفشي إليه أسراره ثم تقع بينهما عداوة فيظهر ذلك عليه.

ومن ذلك أن يرى المال الكثير فينفق ناسيا أن ذلك ينفى فيقع له في ثاني الحال حوائج فيلقى من الندم اضعاف ما التذبه في النفقة، فينبغي لمن رزق مالا أن يصور السن والعجز عن الكسب، ويمثل ذهاب الجاه في الطلب من الناس، ليحفظ ماله

ومن ذلك أن ينسبط ذو دولة في دولته فإذا عزل ندم على ما فعل وأما ينبغي أن يصور العزل ويعمل بمقتضاه،

ومن ذلك أن يؤثر لذة مطعم فيشبع فيفوته قيام الليل، أو يؤثر لذة النوم فيفوته التهجد، أو يأكل أو يجامع بشرة فيمرض، أو يشتهي جماع

سوداء وينسى أنها ربما حملت فجاءت يئنت سوداء، فكم من حسرة تقع له على مدى الزمان كلما رأى تلك البنت، وقد كان في زماننا من جامع سوداء (١) فجاءت بولد فافتضح به، منهم صاحب المخزن، وقاضي القضاة الدامغانى وكان تاجرا قد ولد له ابن اسود فلما رآه قال لعن الله شهوتي،

ومن ذلك اشتغال العالم بصورة العلم وانما يراى العمل به والاخلاص في طلبه فيذهب الزمان في حب الصيت وطلب مدح الناس فيقع الخسران اذا حصل ما في الصدور،

ومن ذلك اقتناع العالم بطرف من العلم، فإن مزاحمة الكاملين والنظر في عواقب أحوالهم؟ وقد يؤثر الاسهل كإثارة علم الحديث على الفقه ومعاناة الدرج تسهل عند العلو،

ومن ذلك الاكثار من الجماع ناسيا مغيبته وأنه يضمف البدن ويؤذي فالطبع يرى اللذة الحاضرة والعقل يتأمل، وشرح هذا يطول لكن قد نهت دلي أصوله، ولقد جئت يوما من حر شديد فتعجلت راحة البرودة فنزعت ثوبي فاصابني زكام اشرفت منه على الموت، ولو صبرت ساعة ربحت مالقيت، ففس كل لذة عاجلة ودع العقل يتلمح عواقبها والله أعلم،

وقال أيضا تأملت اللذات فرأيتها بين حسي ومعنوي فاما الحسيات فليست بشيء عند النفوس الشريفة، أما تراد لغيرها كالنكاح للولد ولزوال الفضول المؤذية، والطعام للتغذي والتداوي، والمال للاعداد وللحوائج

(١) يعني من جواريه وكان هذا يندر اتيان الكبراء له

والاستغناء عن الخلق، وإنما جعلت اللذات في تحصيل هذه الأشياء كالبرطيل حتى يحصلها وان طلب منها شيء لنفسه لا لتذاذ فان للطبع حظا، إلا أن كل لذة حسية تلازمها آفات لا تكاد تفي باللذة فان النكاح لذة ساعة فيلازمه عاجلا ذهاب القوة وتكاف الغسل ومداراة المرأة والنفقة عليها وعلى الأولاد، فاللذة خطفت خطف برق وما لا يلازمها صواعق، وما يلازم المطعم معلوم من الطهارة وغير ذلك، ومعلوم ما يلازم حب المال من معاناة الكسب والخوض في الشبهات وصرف القلب عن الفكر في الآخرة شغلا بالاكسب، وعلى هذا جميع اللذات الحسية فينبغي أن يتناول منها الضروري فتتبع معاناة ضرورية فتحصل قناعة بمقدار الكفاية والعفة عن فضول الشهوات

وإنما اللذة الكاملة الأمور المعنوية وهي العلم والادراك لحقائق الأمور والارتفاع بالكمال على الناقصين، والانتقام من الأعداء، إلا أنه قد تكون لذة العفو أطيب لأنها لا تقع إلا في حق ذليل قد قهر، والصبر على نيل كل فضيلة وعن كل رذيلة، والملاحظة لحوادث الأمور، وعلو الهمة فلا تقصر عن بلوغ غاية تراد بها فضيلة، ومن علم أن الدنيا تزول، وإن مراتب الناس في الجنة على قدر أعمالهم في الدنيا، نأفس أولئك قبل أن يصل إلى هناك ليقدّم على مفضولين له، ومن تفكر علم أن كثيرا من أهل الجنة في نقص بالاضافة إلى من هو أعلى منهم، غير أنهم لا يعلمون بنقصهم قد رضوا بحالهم وإنما اليوم نعلم ذلك، فالبدار البدار إلى تحصيل أفضل الفضائل، واغتنام الزمان السريع مرة قبل أن تجرع شراب الندم الفظيع مرة، وقل لنفسك أي شيء

الى فلان وفلان من الموتى فلهم فنافس

اذا أعجبتك خصال امرئ فكنه تكن مثل ما يعجبك

فليس على الجود والمكر مات اذا جثتها حاجب يحجبك

وقال أيضا لذات الحس شهوانية وكأها معجون بالكدر، وأما اللذات

النفسانية فلا كدر فيها كالاراج الطيبة والصوت الحسن والعلم، وأعلاه

معرفة الخالق سبحانه، فمن غلب عليه شهوات الحس شارك البهائم، ومن

غلب عليه شهوات النفس زاحم الملائكة

وقال أيضا: تفكرت يوما فرأيت اننا في دار المعاملة والارباح والفضائل

فمثلنا كمثل مزرعة من أحسن بذرها والقيام عليها واتفقت الارض زكية

والشرب متوفرا كثر الريع، ومتى اختل شيء من ذلك أثر يوم الحصاد،

فالاعمال في الدنيا منها فرض وقد وقع فيه تفريط كثير من الناس، ومنها

فضيلة واكثر الناس متكاسل عن طلب الفضائل، والناس على ضربين عالم

يغلبه هواه فيتوانى عن العمل، وجاهل يظن أنه على الصواب، وهذا الاغلب

على الخلق، فالامير يراعي سلطنته ولا يبالي بمخالفة الشرع، أو يرى بمجهله

جواز ما يفعله، والفقير همته ترتيب الاسئلة ليقهر الخصم، والقاص همته

تزويق الكلام ليعجب السامعين، والزاهد مقصوده تزيين ظاهره بالخشوع

لتقبل يده ويتبرك به، والتاجر يمضي عمره في جمع المال كيف اتفق

ففكره مصروف الى ذلك عن النظر الى صحة العقود، والمغري بالشهوات

منهمك على تحصيل غرضه تارة بالمطعم وتارة بالوطء وغير ذلك فاذا ذهب

العمر في هذه الاشياء وكان القلب مشغولا بالفكر في تحصيلها، فتمتغى
 لاخراج زيف القصد من خالصه، ومحاسبة النفس في أفعالها، ودفع الكدر
 عن باطن السر، وجمع الزاد للرحيل، والبدار الى تحصيل الفضائل والمعالى؟
 فالظاهر قدوم الاكثرين على حسرات، اما في التفريط للواجب أو للتأسف
 على فوات الفضائل، فالله الله يا أهل الفهم اقطعوا القواطع عن المهم قبل
 أن يقع الاستلاب بفتنة على شتات القلب وضياع الامر

فصل

لما صعد أبو الفرج بن الجوزي رحمه الله من واسط الى بغداد في
 ستة خمس وتسعين خلع عليه وجلس للناس يوم السبت وأحسن الكلام
 وكان مما أنشده قول الرضي الموسوي

لا تمطش الروض الذي نبته	بصوب أنعامك قد روضنا
لا تبر عودا أنت رشيت	حاشا لباني المجد أن ينقضا
ان كان لي ذنب تجرمت	فاستأنف العفو وهب ما مضى
قد كنت أرجوك لنيل المني	فاليوم لا أطالب إلا الرضا

ثم أنشد أيضا

شقيننا بالنوي زمنا فلما	تلاقينا كأننا ما شقيننا
سخطنا عند ما جنت الليالي	وما زالت بنا حتى رضينا
ومن لم يحي بعد الموت يوما	فانا بعد ما متنا حيننا

فصل

انكار أحمد للتبرك به وتواضعه وتناؤه على معروف الكرخي

روى الخلال في اخلاق احمد عن علي بن عبد الصمد الطيالسي قال مسحت يدي على احمد بن حنبل ثم مسحت يدي على بدني وهو ينظر فغضب غضبا شديدا وجعل ينفذ يده ويقول عمن اخذتم هذا؟ وانكره انكارا شديدا. وقال المروزي في كتاب الورع سمعت ابا عبدالله يقول قد قد كان يحيى بن يحيى أوصى لي بمحبته فجاءني بها ابنه فقال لي فقلت رجل صالح قد أطاع الله فيها أتبرك بها؟ قال فذهب فجاءني بمنديل ثياب فردتها (١) مع الثياب، وقال محمد بن الحسن بن هارون رأيت ابا عبد الله اذا مشى في طريق يكره أن يتبعه احد، يعني الامام أحمد، وقال عبد الكريم بن الهيثم ابو يحيى القطان العاقولي قال أبو بكر الخلال جليل القدر قال واخبرني انه قال كنت مع أحمد فجملت اتأخر عنه في الصف اجلالا له فوضع يده على يدي فقدمني الى الصف، وقال أحمد بن داود المصيصي كنا عند أحمد ابن حنبل وهم يذكرون الحديث فذكر محمد بن يحيى النيسابوري حديثا فيه ضعف فقال له أحمد لا تذكر مثل هذا، فكأن محمد بن يحيى دخله خجلة فقال له أحمد انما قلت هذا إجلالا لك يا أبا عبد الله.

وعن أحمد انه قال كان معروف الكرخي من الابدال مجاب الدعوة،

(١) أي رد الحجة مع الثياب التي في المنديل

وذكر في مجلس أحمد فقال بعض من حضر هو قصير العلم فقال له أحمد امسك عافاك الله وهل يراد من العلم الا ما وصل اليه معروف . وقال عبد الله قلت لابي هل كان مع معروف شيء من العلم ؟ فقال لي يا بني كان معه رأس العلم خشية الله تعالى ، وقد اتى معروف على الامام أحمد ، وقال سمعت منه كلمتين ازعجتاني : من علم انه اذا مات نسي ، فليحسن ولا يسيء

فصل

(في دعاء المظلوم على ظالمه وثى من مناقب أحمد)

قال هشام بن منصور سمعت أحمد بن حنبل يقول تدري ما قال لي يحيى بن آدم ؟ قلت لا ، قال يجيئني الرجل ممن ابغضه وأكره محبته فأقرأ عليه كل شيء معه حتى استريح منه ، ويحيى الرجل الذي أوده فأرده حتى يرجع الي ، وقال يحيى بن نعيم لما خرج أبو عبد الله أحمد بن حنبل الى المعتصم يوم ضرب قال له العمون الموكل به ادع على ظالمك ، قال ليس بصابر من دعا على ظالمه ، يعني الامام أحمد أن المظلوم اذا ادعا على من ظلمه فقد انتصر كما رواه الترمذي من رواية أبي حمزة عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة مرفوعا « من دعا على من ظلمه فقد انتصر » قال الترمذي حديث لا نعرفه إلا من حديث أبي حمزة وهو ميمون الاعور ، ضعفوه لاسيما فيما رواه عن ابراهيم النخعي ، واذا انتصر فقد استوفى حقه وفاته الدرجة العليا ، قال تعالى (ولمن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل - الى قوله - ولمن صبر

وغفر ان ذلك لمن عزم الامور)

وقال ابن الزاغوني : رأيت في المنام كأنني أمضي الى قبر الامام أحمد
فاذا به جالس على قبره وهو شيخ كبير السن فقال لي يا فلان قل انصارنا،
ومات اصحابنا، ثم قال لي اذا أردت أن تنصر فاذا دعوت فقل
يا عظيم يا عظيم كل عظيم وادع بما شئت تنصر وقال يحيى بن اكرم ذكرت
لاحمد بن حنبل يوما بعض اخواننا وتغيره علينا فانشأ ابو عبدالله يقول
وليس خليلي بالملول ولا الذي اذا غبت عنه باعني بخليل
ولكن خليلي من يدوم وصاله ويحفظ سري عند كل خليل
ونقل غيره عن أحمد أنه كان يقول

تفنى اللذات ممن نال صفوتها من الحرام ويبقى الاثم والعار
تبقى عواقب سوء في مغبتها لا خير في لذة من بعد ما النار
وقد رأيت هذين البيتين لمسر بن كدام الامام المشهور قال ابن عبدالبر
في كتاب بهجة المجالس كان المتمعني بالكوفة اذا تمنى يقول أتمنى أن يكون
لي فقه أبي حنيفة وحفظ سفيان وورع مسر بن كدام وجواب شريك
وقال أبو عبدالله بن أبي هشام يوما عند أحمد فذكروا الكتاب ودقة ذهنهم
فقال انما هو التوفيق ، وقال عبد الله بن أحمد ولد لأبي مولود فأعطاني
عبد الاعلى رقعة الى أبي يهنته فرمى بالرقعة الي وقال ليس هذا كتاب عالم
ولا محدث هذا كتاب كاتب

وقال أحمد أقامت أم صالح معي عشرين سنة فما اختلفت أنا وهي في كلمة ، وقال المروزي دخلت يوما على أحمد فقلت كيف أصبحت ؟ قال كيف أصبح من ربه يطالبه بإداء الفرائض ، ونبيه يطالبه بإداء السنة ، والمملكان يطالبانه بتصحيح العمل ، ونفسه تطالبه بهواها ، وابليس يطالبه بالفحشاء ، وملاك الموت يطالبه بقبض روحه ، وعياله يطالبونه بنفقتهم ؟ وقال رجل لبشر بن الحارث أبا نصراني والله أحبك ، فقال وكيف لا تحبني ولست لي بجار ولا قرابة ، وقال ابراهيم بن جعفر قات لاحمد بن حنبل الرجل يبلغني عنه صلاح أفأذهب أصلي خلفه ؟ قال لي أحمد انظر الى ما هو أصالح لقلبك فافعله

فصل

(في الاستخارة وهل هي فيما ينحى أو في كل شيء)

قال جعفر بن محمد الصائغ سمعت أبا عبد الله أحمد بن حنبل يقول كل شيء من الخير يبادر به . وقال محمد بن نصر الماعبي سمعت أحمد بن حنبل يقول كل شيء من الخير يبادر فيه . قال وشاورته في الخروج الى الشجر فقال لي بادر بادر ، وهذا يحتمل أنه لا استخارة فيه كما قاله بعض الفقهاء لظهور المصلحة ويحتمل أن مراده بعد فعل ما ينبغي فعله من صلاة الاستخارة وغيره وقول جابر كان رسول الله ﷺ يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها حديث صحيح رواه البخاري وغيره ، وقد استخارت زينب لما أراد النبي ﷺ أن يتزوجها قال في شرح مسلم فيه استحباب صلاة الاستخارة لمن هم بامر

سواء كان الامر ظاهر الخير ام لا، قال واعلمها استخارت لخوفها من
تقصيرها في حقه ﷺ

وقال شيخ الاسلام عبد الله بن محمد الانصاري أخبرنا أحمد بن علي
الاصمعياني اخفط من رأيت من البشر ثنا أحمد بن محمد بن إبراهيم ثنا
اسماعيل بن إبراهيم القطان ثنا سلمة بن شبيب ثنا إبراهيم بن خالد الصيغاني
حدثني عمر بن عبد الرحمن سمعت وهب بن منبه يقول قال داود يارب
أي عبادك أبغض إليك؟ قال عبد استخارني في أمر فغزت له فلم يرض
الظاهر أنه اسناد حسن وقال الخلال في الادب (كراهة العجلة)
وروى عن عبد الله بن أحمد حدثني أبي ثنا اسحاق بن عيسى الطباع سمعت
مالك بن أنس عاب العجلة في الامور، ثم قال قرأ ابن عمر البقرة في ثمان
سنين وظاهر هذا من الخلال مخالفته لما تقدم، وقد قال أبو داود حدثنا
الحسن بن محمد الصباح ثنا عunan ثنا عبد الواحد ثنا سليمان الاعمش عن
مالك بن الحارث قال الاعمش وقد سمعتهم يذكرون عن مصعب بن
سعد عن أبيه قال الاعمش ولا أعلمه الا عن النبي ﷺ قال «التؤدة
في كل شيء الا في عمل الآخرة» كلهم ثقاة واثاد في مشيه وتوآد في
مشيه وهو افتعل وتفعل من التؤدة وأصل التاء في «اتد» واو، يقال اتد
في أمرك. وقد سبق التثبت والثاني في الفتيا في فصول العلم وقول مالك
لأنه نوع من الجهل والخرق وما رواه البيهقي وغيره عن سعد بن
سنان وهو ضعيف عندهم وحسن له الترمذي عن أنس مرفوعا «الثاني

من الله والمجلة من الشيطان» وذكرت في مكان آخر ما في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم «ان الله رفيق يحب الرفق» وقوله «من يحرم الرفق يحرم الخير»

فصل

(في حقيقة الزهد)

قال الخلال بلغني أن أحمد سئل عن الزاهد يكون زاهداً ومعه مائة دينار؟ قال نعم على شريطة اذ زادت لم يفرح، وإذا نقصت لم يحزن. قال وبلغني أن أحمد قال لسفيان حب الرياسة أعجب إلى الرجل من الذهب والفضة، ومن أحب الرياسة طلب عيوب الناس أو عاب الناس أو نحو هذا، وقال أبو الخطاب سئل أحمد وأنا شاهد: ما الزهد في الدنيا؟ قال قصر الأمل والاياس مما في أيدي الناس، وفي الصحيحين عن النبي ﷺ إن هذا المال حلوة خضرة، فمن أخذه بسخاوة نفس بورك له فيه، ومن أخذه بإشراف نفس لم يبارك له فيه، وكان كالذي يأكل ولا يشبع، وعن أبي ذر مرفوعاً «ليس الزهادة في الدنيا بتحريم الحلال، ولا إضاعة المال ولكن الزهد أن تكون بما في يد الله أوثق منك بما في يدك، وأن تكون في ثواب المصيبة إذا أصبت بها أرغب منك فيها لو أنها تقيت عنك، لأن الله تعالى يقول (لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم) رواه الترمذي وقال غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه وعمر بن واقد منكر الحديث،

(١) روي بلفظ «الاناة» واشتهر بلفظ الثاني

يعني الذي في اسناده وكذا قال البخاري منكر الحديث وقال النسائي والدارقطني متروك، وضعفه أيضا غيرهم، ورواه ابن ماجه من حديثه

قال الشيخ تقي الدين اذا سلم فيه القلب من الهلع واليد من العدوان كان صاحبه محمودا وان كان معه مال عظيم، بل قد يكون مع هذا زاهدا أزهد من فقير هلوع كما قيل للامام أحمد - وذكر ما سبق في أول الفصل - وذكر الخبرين السابقين وما رواه الترمذي وحسنه واسناده جيد عن الحسن عن أبي سعيد مرفوعا « التاجر الصدوق الأمين مع النبيين والصديقين والشهداء » وعن سفيان انه قيل له يكون الرجل زاهدا وله مال ؟ قال نعم إن ابتلي صبر، وإن أعطي شكر، وقال سفيان اذا بلغك عن رجل بالشرق انه صاحب سنة وبالغرب صاحب سنة فابعث اليهما بالسلام وادع الله لهما فما أقل أهل السنة والجماعة .

قال القاضي أبو يعلى وذكر أبو القاسم القشيري في كتاب الرسالة الى الصوفية : وقال أحمد بن حنبل الزهد على ثلاثة أوجه ترك الحرام وهو زهد العوام (والثاني) ترك الفضول من الحلال وهو زهد الخواص (والثالث) ترك ما يشغل العبد عن الله عز وجل وهو زهد العارفين . قال وسمعت محمد بن الحسين يقول سمعت علي بن عمر الحافظ سمعت أبا سهل بن زياد يقول سمعت عبد الله بن أحمد بن حنبل يقول : سئل أي ما الفتوة ؟ فقال ترك ما تهوى لما تخشى . وقال أبو العتاهية قد قلت عشرين ألف بيت في الزهد وودت أن لي منها الايات الثلاثة التي لا يني نواس

يأنواس توقر وتعنز وتصبر
ان يكن ساءك دهر فلماسرك أكثر
يا كثير الذنب عفو الله من ذنبك أكبر

ورأى بعض اخوان أبي نواس له في النوم بعد أيام فقال له ما فعل الله بك ؟ قال غفر لي بايات قلتها وهي الآن تحت وسادتي فنظروا فاذا برقعة تحت وسادته في بيته مكتوب فيها

يارب ان عظمت ذنوبي كثرة فلقد علمت بأن عفوك أعظم
ان كان لا يرجوك الا محسن فمن الذي يدعو اليه المجرم
أدعوك رب كما أمرت تضرعا فاذا رددت يدي فمن ذا يرحم
مالي اليك وسيلة الا الرجا وجميل ظني ثم اني مسلم

وروى عن الامام أحمد انه سئل عن الزهد قال قصر الأمل .
ورواه في موضع آخر عن سفيان عن الزهري انه قال ذلك ، وقال عبد الله ابن أحمد حدثني أبي سمعت سفيان يقول ما ازداد رجلا علما فازداد من الدنيا قربا الا ازداد من الله بعدا ، وقال أحمد بن عبد الله بن خالد بن ماهان المعروف بابن أسد : سئل أحمد بن حنبل عن مسئلة في الورع فقال أنا أستغفر الله لا يحل لي أن أتكلم في الورع ، وأنا آكل من غلة بغداد ، لو كان بشر ابن الحارث صلح أن يحبيك منه لانه كان لا يأكل من غلة بغداد ، ولا من طعام السواد ، ذكره ابن الاخضر فيمن روى عن أحمد ، وروى الترمذي عن زيد بن أخرم عن ابراهيم بن أبي الوزير عن عبد الله بن جعفر الخرمي

عن محمد بن عبد الرحمن بن نبيه عن ابن المنكدر عن جابر قال ذكر رجل عند النبي ﷺ بعبادة واجتهاد وذكر آخر برعة فقال النبي ﷺ « لا يعدل بالبرعة شيء » ابن نبيه تفرد عنه المخرمي وبقيه جيد قال الترمذي غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه . وروى الخلال عن الفضل قال علامة الزهد في الناس اذا لم يحب ثناء الناس عليه ولم يبالي بمذمتهم وان قدرت أن لا تعرف فافعل ، وما عليك ألا يثنى عليك ، وما عليك أن تكون مذموما عند الناس إذا كنت محموداً عند الله عز وجل ، ومن أحب أن يذكر لم يذكر ، وقال اسحاق بن بنان قال أحمد سمعته يقول — يعني بشرا — قال ابراهيم بن أدهم ما صدق الله عبد أحب الشهرة ، وقال المروذي سمعت أبا عبد الله يقول من بلي بالشهرة لم يأمن أن يفتنوه لاني لا أفكر في بدء أمري ، طالبت الحديث وأنا ابن ست عشرة سنة

قال ابن عقيل في النفوس هجران الدنيا في عصرنا هذا ليس من الزهد في شيء ، وإنما المنفعة طمع آف من النذل فان مخالطة القدرى والتخلي عنهم تراعة (١) ومن طاق عجز زماننا فزعج ، وقال ما قطع عن الله وحمل النفس على محارم الله فهو الدنيا المذمومة وان كان املاقا وفقرا ، وما أوصل الى طاعة الله فذاك ليس بالدنيا المذمومة وان كان اكثارا ، وقال الواجب شكرها من حيث هي نعمة الله وطريق الى الآخرة وذريعة الى طاعة الله ، وكل خير يمود بالافراط فيه شر ، كالتسخط يعود إسرافا ، والتواضع يعود ذلا ، والشجاعة تعود تهورا ، وقال بمضمهر في قوله تعالى (فلنجبينه حياة طيبة) قال القناعة . قال ابن عقيل

(١) هكذا في الأصلين وضبط القدرى في المصرية بضم القاف وفتح الراء

ولا نعلم معناه واما قوله تراعة فهو من ثرع على القوم اذا تطفل عليهم

لوعلمت قدر الراحة في القناعة والعز الذي في مدارجها علمت انها العيشة الطيبة لان القنوع قد كفي تكلب طباعه ، والطبع كالصبيان الرعن ومن يلي بذلك اذهب وقته في أخس المطالب وفاته الفضائل فأصبح كمر بي طفل يتصابى له ويجهد في تسكين طباعه تارة بلعبة تلهيه وتارة بشهوة ، وتارة بكلام الاطفال ، ومن كان دأبه التصابي متى يذوق طعم الراحة ، ومن كان في طبعه كذا فتى يستعمل عقله قال ابن عقيل والحياة الطيبة التفويض الى الله كالصبي حال التريبة يفوض أمره الى والديه ويثق بهما مستريحاً من كد التخيير ، فلا يتخير لنفسه مع تفويضه الى من يختار له ، المفوض وثق بالمفوض اليه ، قال ابن عقيل وعندي انها في الجنة أعني الحياة الطيبة لان الطيب الصافي والصفاء في الجنة وقال أيضا من عجيب ما نكت أحوال الناس كثرة ما ناحوا على خراب الديار وموت الاقارب والاسلاف والتحسر على الارزاق بدم الزمان وأهله ، وذكر نكد العيش فيه ، وقدرأوا من انهدام الاسلام ، وتشعث الاديان ، وموت السنن ، وظهور البدع ، وارتكاب المعاصي ، وتقضي السم في الفارغ الذي لا يجدي ، فلا أحد منهم ناح على دينه ، ولا بكى على فارط عمره ولا تأسى على فائت دهره ، ولا أرى لذلك سبباً إلا فلة مبالاتهم بالاديان وعظم الدنيا في عيونهم ، ضد ما كان عليه السلف الصالح : يرضون بالبلاغ وينوحون على الدين انتهى كلامه

وقد تقدم في اول فصول طلب العلم حديث «الدنيا ملعونة ملعون ما فيها» ولمسلم من حديث ابي هريرة «الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر» وعن

عائشة مرفوعا «الدنيا دار من لا دار له، ولها يجمع من لا عقل له» وأخذ ابن
 عمر خاتما فادخله في فيه فانتزعه عمر منه ثم بكى عمر وعنده نفر من
 المهاجرين الأولين، فقالوا له لم تبكي وقد فتح الله لك وأظهر لك على عدوك
 وأقر عينك؟ فقال عمر أني سمعت رسول الله ﷺ يقول «لا تفتح الدنيا
 على أحد إلا ألقى الله عز وجل بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيمة»
 وأنا مشفق من ذلك، وعن الضحاک بن سفيان أن النبي ﷺ قال له
 «يا ضحاک ما طعامك؟» قال اللحم واللبن قال «ثم يصير إلى ماذا؟» قال إلى ما قد
 علمت، قال «فإن الله عز وجل ضرب ما يخرج من ابن آدم مثالا للدنيا» وعن
 أبي بن كعب مرفوعا «إن مطعم ابن آدم مثل الدنيا، وإن قرحه وملحه
 فانظر إلى ماذا يصير؟» وعن مطرف بن الشخير عن رجل من الصحابة
 كان بالكوفة أميرا فخطب يوما فقال إن إعطاء هذا المال فتنة، وإن إمساكه
 فتنة، وبذلك قام رسول الله ﷺ حتى فرغ. ثم نزل أسناده جيد. وعن أبي
 موسى مرفوعا «من أحب دنياه أضر بآخرته، ومن أحب آخرته أضر
 بدنيته، فآثروا ما يبقى على ما يفنى» وعن أبي مالك الأشعري مرفوعا «حلوة
 الدنيا مرة الآخرة، ومرة الدنيا حلوة الآخرة» وعن معاذ بن النبي ﷺ لما بعثه
 إلى اليمن قال «وياك والتمتعهم، فإن عباد الله ليسوا بالمتنعين» وعن معاوية مرفوعا
 «أما بقي من الدنيا بلاء وفتنة» وعن ابن مسعود مرفوعا أنه نهى عن التبقر
 في الأهل والمال، التبقر التوسع وأصله من البقر الشق. وعن عتبة بن عبد

السلي مرفوعا «لو أن رجلا يجر (١) على وجهه من يوم ولد الى يوم يموت
هرما في مرضاة الله تعالى لحقره يوم القيمة» رواه ن أحمد وأشد ابن
هيرة الوزير الحنبلي لنفسه

يلذنى الدنيا الغني ويطرب	ويزهد فيها الالمى الحرب
وما عرف الايام والناس عاقل	ووفق الا كان في الموت يرغب
الى الله اشكو همة لعبت بها	أباطيل آمال تنر وتخلب
فواءع بما من عاقل يعرف الدنا	فيصبح فيها بعد ذلك يرغب

وأشد أيضا

الحمد لله هذي العين والاثر	فما الذي باتباع الحق ينتظر
وقت يفوت وأشغال معوقة	وضحف عزم ودار شأنها الغير
والناس ركضا الى مأوى مصارعهم	وليس عندهم من ركضهم خبر
تسمى بهم حادثات من نفوسهم	فيباغون الى المهوى وما شعروا
والجهل أصل فساد الناس كلهم	والجهل أصل عليه يخلق البشر

في آيات ذكرها وأشد أيضا

يا أيها الناس اني ناصح لكم	فعوا كلامي فاني ذو تجارب
لا تلهينكم الدنيا بزهرتها	فما تدوم على حسن ولا طيب

وأشد أيضا

إذا قل مال المرء قل صديقه	وقبح مسنه كل ما كان يجمع
---------------------------	--------------------------

وأنشد أيضا

والوقت أنفس ما عنيت بحفظه وأراه أسهل ما عليك يضيع
وقد قل ابن هانيء (١) الشاعر في قصيدته التي يرثي فيها ولده
حكم المنية في البرية جار ما هذه الدنيا بدار قرار
يننا يرى الانسان فيها مخبرا حتى يرى خبرا من الاخبار
طبعت على كدر وانت تريدها صفوا من الاقدار والا كدار
ومكلف الايام ضد طباعها متطلب في المساء جذوة نار
العيش نوم والمنية يقظة والمرء بينهما خيال سار
ليس الزمان وان حرصت مساعدا خلُق الزمان عداوة الا حرار

ومنها

وتأهب الاحشاء شيب مفريقي هذا الضياء شواظ تلك النار
لا حبذا الشيب الوفي وحبذا شرح الشباب الخائن القدار
وطري من الدنيا الشباب وروقه فاذا انقضى فقد انقضت أوطاري

ومنها

ذهب التكرم والوفاء من الوري وتصرما الا من الاشعار
وكان الشيخ تقي الدين بن تيمية رحمه الله تعالى يتمثل كثيرا بالبيت

الثالث والرابع ، وذكرهما القاضي السروجي الحنفي في شرحه في الجنائز

(١) هذه القصيدة لأبي الحسن علي بن محمد التهامي لابن هانيء الاندلسي

فمزوها اليه وهو من المصنف

في المصائب ولا بن هانيء أيضا مما قد يتعلق بغير هذا الموضع
لا أنت عند اليسر من زواره يوما ولا في العسر من عواده
وله منها

أفدي الكتاب بناظري فيياضه يدياضه وسواده بسواده
وله

قد كان يرجف في ليالي وصله قلبي فكيف يكون يوم صدوده
وله

كم عاهد الدمع لا يغري بجريته أواشي فلما استماتت ظعنهم غدرا
وللترمذي وحسنه عن عبد الرحمن بن عوف قل ابتلينا مع رسول
الله ﷺ بالضراء فصبرناه ثم ابتلينا بالسراء بعده فلم نصبر

فصل

﴿ في اخبار العابدات والعابدين والزهاد ﴾

قال الحسن بن الليث الرازي قيل لآحمد يحييئك بشريعنون بن الحارث
قال لا، تعنون الشيخ نحن أحق أن نذهب اليه، قيل له نجىء بك، قال لا
أكره أن يجيىء الي أو أذهب اليه فيتصنع لي وأتصنع له فنهلك
وقال المروذي سمعت أبا عبد الله وذكر بشر بن الحارث فقال لقد كان
فيه أنس وقال ما كلمته قط نقلته من الورع وقد قال البيهقي في مناقب الامام
آحمد انبأنا أبو عبد الله الحافظ ثنا أبو بكر بن أبي دارم الحافظ بالكوفة

حدثني أبو محمد المقرئ البغدادي ثنا جعفر بن محمد صاحب بشر قال
اعتل بشر بن الحارث فعادته أمنة الرملية من الرملة فأنها لعنده اذ دخل
أحمد بن حنبل يعودده فقال من هذه ؟ فقال هذه آمنة الرملية بلغها علي
بجاءت من الرملة تعودني ، فقال فسلها تدعو لنا . فقالت اللهم إن بشر بن
الحارث وأحمد بن حنبل يستجيرانك من النار فاجرهما ، قال أحمد فانصرف
فلما كان في الليل طرحت الي رقعة فيها مكتوب : باسم الله الرحمن الرحيم
قد فعلنا ولدينا مزيد ، وقال المروزي قال أبو عبد الله جاءني امرأة من هؤلاء
المتعبدات فأخبرتني عن امرأة أخرى أنها عمدت الي بيتها فقوته على
نفسها واقتصرت على قرصين وتركته الدنيا وهي تسألك أن تدعو لها
قال فقالت لها قولي لصاحبة انقرصين تدعولي ، وقال المروزي سمعت
أبا عبد الله يقول ما أعدل بفضل الفقير شيئا أتدري اذا سألك أهلك حاجة
لا تقدر عايتها أي شيء لك من الاجر ؟ ما قل من الدنيا كان أقل للحساب
وقال المروزي سمعت أحمد يقول إن لكل شيء كرمًا وكرم القلب
الرضا عن الله تعالى ، سمعت أبا عبد الله يقول اشجاع بن مخلد يا أبا الفضل
أما هو طعام دون لباس ولباس دون لباس ، وإنما أيام قلائد
وقال أيضا عن أحمد ما أعدل بالصبر على الفقر شيئا ، كم بين من يعطى
من الدنيا ليفتن الي آخر تزوي عنه ، قال وذكر أن أبا عبد الله عن بعض
المفتين شيئا في الورع فشدد دلي السائل وهو عبد الوهاب فقال أبو
عبد الله ليس ينبغي للرجل أن يحمل الناس على ما يفعل أو كلا ما ذا معناه

إذا كان يفتي (١) وقال سمعت أبا عبد الله وذكر قوما من المترفين فقال الدنو منهم فتنة والجلوس معهم فتنة، وروى الترمذي وقال غريب عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ «إن أردت اللحق بي فليكنك من الدنيا كزاد راكب، وإياك ومجالسة الأغنياء ولا تستخافي ثوبا حتى ترقيه» وعن مكحول قال قلت للحسن إني أريد الخروج إلى مكة، قال إياك أن تصحب رجلا يكرم عليك فيفسد الذي بينه وبينك، وقال أحمد إنما قوي بشر لأنه كان وحده ولم يكن له عيال، ليس من كان معيلا كمن كان وحده، لو كان إلى ما باليت ما كنت

وقال أيضا لو ترك الناس التزويج من كان يدفع العدو؛ لبكاء الصبي بين يدي أبيه متسخطا يطلب منه خبزا أفضل من كذا وكذا يراه الله بين أن يلحق المتعبد الأعزب (٢) وقال في الفنون حديث مسند إن النبي ﷺ قال «إذا طلب إلى ذي العيلة عيلته شهوة فإن بلحقه القائم الصائم؟» وذكر أبو عبد الله من المحدثين علي بن المديني وغيره تمتعوا من الدنيا: إني لا أعجب من هؤلاء المحدثين حرصهم على الدنيا. قال المروزي وذكر رجلا من المحدثين فقال أنا أشرت به أن يكتب عنه وأما أنكرت عليه حبه الدنيا. وقد سبق معنى هذا في فصول العلم وإن العالم ليس كغيره لأنه يقتدى به قال المروزي

(١) يعني الإمام أحمد (رض) أنه لا ينبغي للمفتي أن يفتي الناس بحسب حاله هو في الزهد والورع والتقشف مثلا وإنما يفتيهم بأحكام الشرع المعتدلة
(٢) كذا في النسخين

وسمعت أبا عبد الله يقول قد تفكرت في هذه الآية (ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجنا منهم وزهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وابقى) ثم قال تفكرت في وفيهم وأشار نحو العسكر وقال (ورزق ربك خير وابقى) قال رزق يوم يوم خير، قال ولا يهتم لرزق غد وقال أبو داود كانت مجالسة أحمد بن حنبل مجالسة الآخرة لا يذكر شيئاً من أمر الدنيا وما رأيت ذكر الدنيا قط وقال أحمد لرجل لو صححت ما خفت أحدًا وسبق بنحو أربعة كراريس في فضائله

وسئل عن الحب في الله فقال هو أن لا يحب لطمع الدنيا. وفيه أخبار كثيرة منها ما روى مسلم من حديث أبي هريرة « يقول الله يوم القيامة: أين المتحابون بجلالي ؟ اليوم اظههم في ظلي يوم لا ظل الا ظلي » وللترمذي وقال حسن صحيح عن معاذ مرفوعاً « قال الله المتحابون بجلالي لهم منابر من نور يغبطهم النبيون والشهداء » ولا يبي داود هذا المعنى من حديث عمر وفيه « قوم تحابوا بروح الله على غير ارحام بينهم ولا أموال يتعاطونها » ولما لك وأحمد من حديث معاذ إن الله يقول : وجبت جنتي للمتحابين في والمتجالسين في » ولمسلم من حديث أبي هريرة أن الملك قال للذي زار أخاه : أي رسول الله اليك إن الله قد أحبك كما أحبته فيه « ولا حمد من حديث أبي امامة « ما أحب عبد عبدًا إلا أكرم ربه » وفي الصحيحين من حديث ابن مسعود وغيره أن رجلاً قال يا رسول الله الرجل يحب القوم ولما يلحق بهم ؟ قال « المرء مع من أحب » وذكر أحمد الدنيا فقال قليلها يجزى وكثيرها

لا يجزى ، وقال « لو ان الدنيا حتى تكون في مقدار لقمة ثم أخذها امرؤ مسلم فوضعها في فم أخيه المسلم لما كان مسرفا

فصل

قال محمد بن عمران أبو جعفر الخياط سمعت أحمد بن حنبل يقول بلغني عن أخي منصور بن عمران أنه كان يقول اللهم قد أحاطت بنا الشدائد وأنت ذخر لها فلا تعذبنا وأنت قادر على العفو، سيدي قد أريتنا قدرتك ولم تزل قادرا فأرنا عفوكم فلم تزل عفوًا. قال أبو جعفر أحمد بن الحسين المنادي فلو كان عند أبي عبدالله في منصور أدنى شيء من التهمة في البدعة لما حكي عنه شيئًا ولا خصه بالاخوة قال ابن المنادي ان أبا عبدالله النواوي قال قلت لبشر بن الحارث ان منصور بن عمار يقول في بعض كلامه: يا عبيد ما يفنى ، كيف رأيتم ذل ملكة الدنيا؟ ألم تصحبوها بالآثمان لها فاذتكم الغش من مكروهاها؟ قال فوجم لذلك بشر وسكت ، فأردت أن أزيده فقال قد أشغلت علي قلبي

فصل

﴿ في تعبد الجبل وتقشف الرياء وتزهد الشهرة وعبودية العلم والحكمة ﴾
قال محمد بن أحمد بن اسماعيل أبو الحسين بن سمعون وسأله البرقاني:
أيها الشيخ تدعو الناس الى الزهد في الدنيا والترك لها وتلبس أحسن الثياب وتأكل أطيب الطعام فكيف هذا؟ قال كل ما يصالحك مع الله فافعله، وإذا صلح

حالك مع الله تلبس لين الثياب وتأكل طيب الطعام فلا يضرك
وقال ابن الجوزي قد تقع لكثير من الناس بقضة عند سماع المواعظ وأخبار
الزهاد والصالحين فيقومون على اقدام العزائم على الزهد وانتظار الموت بما
يصلح لهم ، ففهم من يقتدي بجاهل من المتزهدين او يعمل على ما في كتاب
بعض الزهاد فيرى فيه التقلل من الطعام بالتدرج وترك الشهوات وأشياء
قد وضعها من قلة علمه بأشريعة والحكمة فهيدم الصوم والسهر والتقلل ،
ويدوم على الماء كل الردية ، فتجف المعدة وتضيق ، وتقوى السرداء ، وتنصب
الاخلاط الى الكبد والطحال وربما تصاعدت الى الدماغ فيفسد أو فسد الطبع
وربما تغير ذهنه فاستوحش من الخلق وحشة يعتقدها انسا بالحق ، فاعرض
عن مجالسة العلماء ظنا منه أن قد بلغ المقصود ، فهذه الاشياء تمكر أولا
المطلوب من التعبد فينقطع الانسان بضعف القوة عنه ويبقى ، معالجاً للاراض
فيشتغل الفكر فيها عما هو أهم ، ولقد تخبط في هذا الامر خلق كثير من
الصالحين صحت مقاصدهم وجهلوا الجادة فمشوا في غيرها ، وفي هؤلاء الذين
حملوا على أنفسهم من عاجله المرض والموت ، وفيهم من رجع القهقري ، ومنهم
من تخبط فلا من هؤلاء ، ولا من هؤلاء ، فاما العلماء الفهماء فانهم على قانون الحكمة
سبيل العلم ، فاياك أن تعرض عن الجادة السليمة ، واحذر من الاقتداء بجهال
المتصوفة والمتزهدين الذين تركوا الدنيا على زعمهم ، فالصادق منهم في
تركها عامل بواقعه (١) لا بالعلم والمبهرج منهم خسر الدنيا والآخرة . ومن
(١) أي بما هو واقع من نفسه ووجدانه الذي حدث له من مطالعة تلك
الكتب لا بالعلم المستفاد من الكتاب والسنة وحقائق الحكمة .

جهل هؤلاء أنهم لو رأوا عاملا يرفق بنفسه عابوه ، ولو رأوا عليه قبيص
 كنان قال زاهدكم هذا ما يعمل بعلمه؟ ولو رأوه راكبا فرسا قالوا هذا جبار
 فإياك أن تحملك وثبة عزم على أن تروم ما لا تناله فتزلق ، وإن نلتها أتمر
 تلقا أو رد إلى وراء ، واستضيء بمصباح العلم ، فإن قل علمك فاقند بعالم محكم
 وراع بدنك مراعاة المطية ، وليكن همك تقويم أخلاقك ، والمقصود صدق
 النية لا تعذيب البدن . وأكثر الكلام في هذا المعنى في مواضع وأن
 الجادة طريق رسول الله ﷺ

وقال أيضا أما ترى زهاد زماننا إلا من عصمه الله باتباع السنة
 يفشاهم ابتداء الدنيا والظلمة فلا ينهونهم عما هم فيه إلا بطرف اللسان؟ أين
 هؤلاء من سفیان حيث كان لا يكلم من يكلم ظالما؟ ولو قيل لزهادنا اخرجوا
 فاشتروا حاجة من السوق صعب عليهم حفظا لرياستهم كأنهم ما علموا أن
 رسول الله ﷺ كان يشتري حاجته ويحملها بنفسه، ولو قيل لزهادنا زماننا
 كلوا معنا لقمة خافوا من انكسار الجاهل لان الناس يمتقدون فيهم دوام الصوم
 وأين هم من معروف ، أصبح يوما صائما فسمع ساقيا يقول رحم الله من
 شرب ، فشرب فقيل له أما كنت صائما؟ فقال بلى ولكن رجوت دعوته

إفدي ظباء فلات ما عرفن بها مضغ الكلام ولا صبغ الحواجيب
 ولا اخرجن من الحمام مائلة أوراكن صقيلات المراقب
 حسن الحضارة مجلوب بتطرية وفي البداوة حسن غير مجلوب
 والله لا يبقى في القيامة إلا الاخلاص ، وقبل القيامة لا يبقى إلا ذكر

الخلاصين ، كم حول معروف من عالم لا يعرف قبره ، ومن زاهد لا يدري أين هو ؟ ومعلوم معروف (١) بالله عليكم اقبلوا نصحي يا اخواني عاملوا الله سبحانه وتعالى في الباطن حتى لا يدري أنكم أهل معاملة - الى أن قال - ان النبي ﷺ لم يكن معه يدس الزهاد وحده ، ولا الانبساط في الدنيا وحده ، بل حاله جامعة لكل خلق صالح - الى أن قال - ان الربا يكون في العبادات فالعلم أصل كل خير ، ومعدنه أخلاق الرسول ﷺ وآدابه ﷺ وقال أيضا أعوذ بالله من سير هؤلاء الذين نعاشرهم لا نرى فيهم دأهمة عالية فيقتدى بها المبتدئ ، ولا صاحب ورع فيستفيد منه المتزهد ، فإلله الله ، عليكم بملاحظة سير القوم ومطالعة تصانيفهم واخبارهم . والاستكثار من مطالعة كتبهم رؤية لهم كما قال

فاتني ان أرى الديار بطرفي فلعلي أرى الديار بسمعي
واني أخبر عن حالي ، ما أشبع من مطالعة الكتب ، واذا رأيت كتابا لم أراه فكأنني وقعت على كنز ، فلو قلت اني قد طالعت عشرين ألف مجلد كان أكثر ، وأنا بعد في طاب الكتب فاستفدت بالنظر فيها ملاحظة سير القوم وقدرهم مهم وحفظهم وعاداتهم وغرائب علوم لا يعرفها من لم يطالع

(١) يعنى معروف الكرخي الزاهد الشهير وأما اشتهر في ذلك العصر الذي يكثر فيه العلماء والعارفون النقادون باخلاصه لاخلاصه ، وعرف قبره من بعده ، وخفيت اسماء من لا يحصى من العباد المرانين والزهاد المتصنعين والعلماء المتجربين وخفيت قبورهم من حول قبره ، وبقي معروف رحمه الله معروفا لا ينسى ذكره ، ولا يخفى قبره .

فصل

روى أبو حفص البرمكي بإسناد عن عمر رضي الله عنه قال : من خاف
من الله عز وجل لم يشف غيظه ، ومن اتقى الله لم يصنع ما يريد ، ولولا
يوم القيامة كان غير ماترون (١)

فصل

قال أبو حفص المكبري سمعت أبا بكر بن ماسح يقول بلغني عن
أحمد أنه قال إذا أراد الرجل أن يزوج رجلاً فأراد أن يجتمع له الدنيا
والدين فليبدأ فيسأل عن الدنيا ، فإن حمدت سأل عن الدين فإن حمد فقد
اجتمعا ، وإن لم يحمد كان فيه رد الدنيا من أجل الدين ، ولا يبدأ فيسأل عن
الدين فإن حمد ثم سأل عن الدنيا فلم يحمد : كان فيه رد الدين لأجل الدنيا .
وقال اسحاق بن حسان كتبت إلى أبي عبد الله أحمد بن حنبل أشاوره
في التزويج فكتب إلي تزوج ببكر واحرص على أن لا يكون لها أم

(١) ان هذا الاثر عن أمير المؤمنين عمر لجدير بان يكون فصلاً مستقلاً من
فصول هذا الكتاب ، بل هو يعني عن سفر كبير بما فيه من الحكمة وفصل الخطاب ،
فأمر الدين كله دائر على الخوف من الله وتقوى الله ، ولولا يوم القيامة وما أعده
الله فيه لمن طغى وآثر الحياة الدنيا في الجحيم ، ولئن خاف مقام ربه ونهى النفس
عن الهوى في دار النعيم ، لكان العالم كله غير ما كانوا يرون ، وأعظم ما كانوا يرونه
من امارته رضي الله عنه ان تحبب اليه كنوز كسرى وقصر فلا تروقه زينتها ولا نعيمها
بل يبقى لباساً مرقعه ، متقشفاً في معيشته ، ليسكون قدوة لامرائه وقواده .
ولئن يأتي من بعده

فصل

﴿ في سنة المصاحفة بين الرجال والنساء وما قيل في التقييل والمعانقة ﴾
وتسن المصاحفة في اللقاء للخبر، قال الفضل بن زياد صاغت أبا عبد الله
غير مرة ، وابتدأني بالمصاحفة، ورأيتُه يصافح الناس كثيرا. وقال ابراهيم بن
سميد الجوهري دخلت على أحمد بن حنبل أسلم عليه فمدت يدي اليه
فصافحني. فلما خرجت قال ما أحسن أدب هذا الفتى لو انكب علينا كنا
نحتاج أن نقوم ، وصافح حماد بن زيد بن المبارك يديه. واحتج البخاري
بقول ابن مسعود علمني رسول الله ﷺ التشهد كفي بين كفيه فتصافح
المرأة المرأة والرجل الرجل والمجوز والبرزة (١) غير الشابة فإنه يحرم
مصافحتها للرجل ذكره في الفصول والرعاية ، وقال ابن منصور لا بن
عبد الله : تكره مصاحفة النساء ؟ قال اكرهه . قال اسحاق ابن راهويه
كما قال وقال محمد بن عبد الله بن مهران إن أبا عبد الله سئل عن الرجل
يصافح المرأة قال لا وشدد فيه جدا ، قلت فيصافحها يشوبه ؟ قال لا ،
قال رجل فان كان ذا محرم قال لا ، قلت ابنته ؟ قال اذا كانت ابنته فلا
بأس. فهاتان روايتان في تحريم المصاحفة وكراهتها للنساء ، والتحريم اختيار
الشيخ تقي الدين وعلم بأن الملامسة أبلغ من النظر ، ويتوجه تفصيل بين
المحرم وغيره ، فأما الوالد فيجوز

(١) البرزة المرأة السكالة العاقلة العفيفة التي لا تحتجب احتجاب الشواب بل تبرز

للناس تجالسهم وتحادثهم

وفي صحيح البخارى في هجرة النبي ﷺ أن أبا بكر اشترى من عازب رجلا خملة معه ابنه البراء رضي الله عنهم قال البراء فدخلت مع أبي بكر على أهله فاذا عائشة ابنته مضطجعة قد أصابتها حمى فرأيت أباها يقبل خدها وقال كيف أنت يا بنية؟ ورواه أحمد ومسلم ، وذكر صاحب النظم : تكره مصافحة المجوز وتجاوز مصافحة الصبي لمن يعلم من نفسه الثقة اذا قصد تعليمه حسن الخلق ذكره في الفصول والرعاية . وقال الشيخ تقي الدين كلام الثوري وغيره يمنع ذلك ، والمصافحة شر من النظر .

وتباح المعاينة وتقبيل اليد والرأس تدنيا واکراما واحتراما مع أمن الشهوة ، وظاهر هذا عدم اباحتها لامر الدنيا ، واختاره بعض الشافعية ، والكرهية أولى وكذا عند الشافعية تقبيل رجله ، وقال المروذى سألت أبا عبد الله عن قبلة اليد فقال ان كان على طريق الدين فلا بأس قد قبل أبو عبيدة يد عمر بن الخطاب رضي الله عنهما وان كان على طريق الدنيا فلا ، إلا رجلا يخاف سيفه أو سوطه . وقال المروذى أيضا : وكرهها على طريق الدنيا وقال تميم بن سلمة التابعي القبلة سنة ، وقال منها بن يحيى رأيت أبا عبد الله كثيرا يقبل وجهه ورأسه وخده ولا يقول شيئا ، ورأيت لا يمتنع من ذلك ولا يكرهه ، ورأيت سلمان بن داود الهاشمي يقبل جبهته ورأسه ولا يمتنع من ذلك ولا يكرهه ورأيت يعقوب بن ابراهيم يقبل وجهه وجبهته ، وقال عبد الله بن أحمد رأيت كثيرا من العلماء والفقهاء والمحدثين وبني هاشم وقريش والانصار يقبلونه

- يعني أباه - بعضهم يديه وبعضهم رأسه، ويعظمونه تعظيماً لم أرهم يفعلون ذلك بأحد من الفقهاء غيره، لم أره يشتهي أن يفعل به ذلك

وقال الخلال أخبرني إسماعيل بن إسحاق السراج قال قلت لابي عبد الله أول ما رأيته يا أبا عبد الله آذني أن أقبل رأسك قال لم أبلغ أنا ذلك، وقال إسحاق بن منصور لابي عبد الله تقبل يد الرجل؟ قال على الإخاء وقال إسماعيل بن إسحاق الثقفني سألت أبا عبد الله قلت ترى أن يقبل الرجل رأس الرجل أو يده؟ قال نعم، وقال الشيخ تقي الدين تقبيل اليد لم يكونوا يعتادونه إلا قليلاً، وذكر مارواه أبو داود وغيره عن ابن عمر أنهم لما قدموا على النبي ﷺ عام موته قبلوا يده، ورخص فيه أكثر العلماء كأحمد وغيره على وجه الدين وكرهه آخرون كمالك وغيره

وقال ساجان بن حرب هي السجدة الصغرى، وأما ابتداء الإنسان بمد يده للناس ليقبلوها وقصده لذلك فهذا ينهى عنه بلا نزاع كائناً من كان، بخلاف ما إذا كان المقبل هو المبتدي بذلك انتهى كلامه

وقال ابن عبد البر كان يقال تقبيل اليد إحدى السجدةتين، وتناول أبو عبيدة يد عمر رضي الله عنهما ليقبها فقبضها، فتناول رجله فقال ما رضيت منك بتلك فكيف بهذه؟ وقبض هشام بن عبد الملك يده من رجل أراد أن يقبلها وقال مه فانه لم يفعل هذا من العرب إلا هلع، ومن العجم إلا خضوع وقال الحسن البصري قبلة يد الامام المادل طاعة، وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه قبلة الوالد عبادة وقبلة الولد رحمة، وقبلة المرأة شهوة، وقبلة

الرجل أخاه دين . وفي ترجمة هشام بن عروة بن الزبير أنه أراد أن يقبل يد المنصور فمنعه وقال نكرمك عنها ونكرمها عن غيرك . وصرح ابن الجوزي بأن تقبيل يد الظالم معصية إلا أن يكون عند خوف . وقال في مناقب أصحاب الحديث ينبغي للطالب أن يبالغ في التواضع للعالم ويذل نفسه له ، قال ومن التواضع للعالم تقبيل يده ، وقبل سفيان بن عيينة والفضيل ابن عياض أحدهما يد حسين بن علي الجعفي والآخر رجله ،

وقال اسحاق ابن ابراهيم ان أبا عبد الله احتج في المعانقة بحديث أبي ذر أن النبي ﷺ عانقه قال وسألت أبا عبد الله عن الرجل يلقى الرجل يدانقه قال نعم فعله أبو الدرداء . وقال في الارشاد المعانقة عند القدوم من السفر حسنة وقال الشيخ تقي الدين فقيدها بالقدوم من السفر ، وقال القاضي اطلق والمنصرف في السفر انتهى كلامه

وروى البيهقي في السنن الكبير اخبرنا أبو نصر ابن قتادة أنبأنا أبو الحسن بن اسماعيل السراج ثنا يوسف بن يعقوب القاضى ثنا سليمان بن يعقوب ثنا شعبة عن غالب التمار قال كان محمد بن سيرين يكره المصافحة وذكر ذلك للشعبي فقال كان أصحاب محمد ﷺ إذا التقوا صاحوا ، فإذا قدموا من السفر اتق بعضهم بعضا . اسناد جيد

وتكره مصافحة الكافر وذكر أبو زكريا النواوى معانقة القادم من السفر مستحبة وان الانحناء مكروه وان تقبيل يد الرجل الصالح مستحب ، وقال الشيخ وجيه الدين ابو المعالي في شرح الهداية تستحب زيارة

القيام ومما نقتنه والسلام عليه. قالوا كرام العلماء وأشرف القوم بالقيام سنة مستحبة، قال ويكره أن يطعم في قيام الناس له لقوله ﷺ «من أحب أن يتمثل الناس له فليتبوء مقعده من النار» وفي بعض المأخذ «صفوفا» كذا قال وسبق في القيام مآثره أو صريحه التحريم لهذا الخبر، قال أبو المعالي وهذا محمول على ما يفعله الملوك من استدامة قيام الناس لهم، لأنه يراوح بين رجله كما تقف الدابة على ثلاث وترج واحدة، قال فاما تقبيل يد العالم والكريم لرغده والسيد لسلطانه فجائز، فاما إن قبل يده لغناه فقد روي: من تواضع لغني لغناه فقد ذهب ثلثا دينه (١) وقيل التحية بالحناء الظاهر جائز وقيل هو سجود الملائكة لآدم، وقيل السجود حقيقة. ولما قدم ابن عمر الشام حياء أهل الذمة كذلك فلم ينههم، وقال هذا تعظيم للمسلمين انتهى كلامه وفي بعضه نظر

وأما السجود اكراما واءظاما فلا يجوز كما دلت عليه الاخبار المشهورة. وأما تقبيل الارض فقال صاحب النظم يكره كراهة شديدة لأنه يشبه السجود لكنه ليس بسجود لار السجود الشرعي وضع الجبهة بالارض على طهارة لله تعالى وحده الى جهة مخصوصة، وهذا انما يصيب الارض منه فله وذلك لا يجزىء في السجود انتهى كلامه وهذا لا يفعل غالبا

(١) ذكره ابن الجوزي في الموضوعات، وذكر غيره انه من كلام عبد الله بن مسعود. وما اراه قائله فانه مخالف لقواعد الشرع اذ التواضع للغني عادة غاية في حبها انما لا يليق بعزة المؤمن ولا كنها ليست بمعصية وما كل معصية يذهب بها ثلثا الدين؟

إلا للدنيا، وقد ذكر صاحب النظم أنه يكره الانحناء مسامحةً لكره أبو بكر
ابن الزبيري الحنبلي المشهور في قوله تعالى (وخرّوا له سجداً) ثم سجدوا
ليوسف أكراما وتحمية، وأنه كان يحبي بعضهم بعضا بذلك وبالانحناء
حظّره رسول الله ﷺ وذَكَرَ الخُبرُ الآتي «أُينحني له» قال لا ذكره ابن
ابن الجوزي ولم يخالفه فدل على الموافقة فهذه ثلاثة أقوال

وجزم في كتاب المهدي بتحريم السجود والانحناء والقيام على الرأس
وهو جالس . وفي مسلم عن جابر قال : اشتكى رسول الله ﷺ فصلينا وراءه
وهو قاعد وأبو بكر يسمع الناس تكبيره قالت الينا فرآنا قياما فأشار الينا
فقمنا فصلينا بصلاته قعودا . فلما سلم قال « إن كدتم أنفا لتفعلون فعل
فارس والروم يقومون علي ملوكهم وهم قعود ، فلا تفعلوا إثموا بأنتمكم إن
صلواتيما فصلواتيما وان صلوا قعودا فصلوا قعودا » فهذا نهى ، وظاهره
التحريم لا سيما مذهب الإمام أحمد أنه لا يجوز أن يصلي قائما خاف قاعد ،
واحتجوا بهذا النهي

وقال الحافظ تقي الدين بن الأخرى (فيمن روى عن أحمد) محمد بن
أحمد بن المثنى أبو جعفر البزار قال : أتيت أحمد بن حنبل فجلست على
بابه أنتظر خروجه فلما خرج قلت إليه فقال لي أما علمت أن النبي ﷺ
قال « من أحب أن يتمثل له الرجال قياما فليتبوأ مقعده من النار » فقلت
إنما قلت إليك ، فاستحسن ذلك انتهى كلامه ، ومدلول هذا واضح فإن
النهي دل على القيام له ، ومن قام إليه لم يتناول النهي مع أن النهي لمن أحب

ذلك وسبق الكلام في القيام، وقد تقدم بعد فصول السلام (فصل في ذكر القيام) ويكره تقييل الهم لأنه قل أن يقع كرامة، ونزع يده من يده من صاحبه قبل نزع يده هو، إلا مع حياء أو مضرة التأخير، ذكره في الفصول والرعاية وقل الشيخ عبد القادر ولا ينزع يده حتى ينزع الآخر يده إذا كان هو المبتدئ. قال الشيخ تقي الدين الضابط أن من غلب على ظنه أن الآخر ينزع امسك، والا فلو استحب الإمساك لكل منهما أفضى إلى دوام المماقدة، لكن تقييد عبد القادر حسن أن النازع هو المبتدئ انتهى كلامه. وقل أبو داود حدثنا أحمد بن منيع ثنا أبو قطن أنبأنا مبارك عن ثابت عن أنس قال: مارأيت رجلاً لا التزم أذن النبي ﷺ فينجي رأسه حتى يكون الرجل هو ينجي رأسه، ومارأيت رجلاً أخذ بيده فترك يده حتى يكون الرجل هو الذي يدع يده. مبارك هو ابن فضالة ثقة مدلس.

وقال أيضاً (باب في المماقطة) ثم روى من رواية أيوب بن بشير بن كعب عن رجل من عنزة أنه قال لابي ذر هل كان رسول الله ﷺ يصاحفكم إذا لقيتموه؟ قال ما لقيته قط إلا صاحفني، وبعث إلي يوماً فلم أكن في أهلي فلما جئت أخبرته أنه أرسل إلي فاتيتته وهو على سريرته فالترمني فكانت تلك أجود وأجود هذا الرجل مجهول وأيوب روى عنه جماعة وقال ابن خراش مجهول. ورواه أحمد. وروى الترمذي وحسنه عن أنس قال قال رجل يا رسول الله الرجل منا يلقيه أخوه أو صديقه أينجني له؟ قال «لا» قال أفيلترمه ويقبله؟ قال «لا» قال فيأخذ بيده ويصاحف؟ قال «نعم» ورواه

أحمد وابن ماجه. وعن عبدالله بن سلمة المرادي وحديثه حسن عن صفوان
ابن عسال قال قال يهودي لصاحبه اذهب بنا الى هذا النبي ﷺ قال
فاتيا رسول الله ﷺ فسألاه عن تسع آيات بينات فذكر الحديث الى
قوله فقبلوا يده ورجله وقالوا نشهد انك نبي. رواه أحمد والنسائي
والترمذي وغيرهم بأسانيد صحيحة وصححه الترمذي

وقال أبو داود حدثنا محمد بن عيسى ثمال مطر بن عبد الرحمن الاعنق حدثني
أم ابان بنت انوازع بن زارع عن جدها زارع كان في وفد عبد القيس قال لما جئنا
المدينة فجعلنا تبادر من روادحنا فنقبل يدر رسول الله ﷺ ورجليه، قال وانتظرنا
المنذر الا شج حتى أتى من غيبته فلبس ثوبه ثم أتى النبي ﷺ فقال «ازفيك
ختين يحبهما الله تعالى الحلم والا ناعة» الحديث. أم ابان تفرد عنها مطر

وروى أيضا ثمال عمرو بن عوز أنبأنا خالد عن حصين عن عبد الرحمن بن
أبي ليلى عن أسيد بن حضير رجل من الانصار قال بينما هو يحدث القوم
وكان فيه مزاح (١) يضحكهم فطمعته النبي ﷺ في خاصرته بعود فقال اصبرني
فقال «اصطبر» قال ان عليك قميصا وليس علي قميص، فرفع النبي ﷺ عن
قميصه فاحتضنه وجعل يقبل كشحته قال انما أردت هذا يا رسول الله. اسناده
ثقات، ومات أسيد ولعبد الرحمن نحو ثلاث سنين ترجم عليه أبو داود
(باب في قبلة الجسد) أي أقدني (٢) من نفسك قال استقد. يقال صبر فلان

(١) في السنن هنا كلمة ﴿ بينا ﴾ (٢) هذا تفسير من المصنف لقول الصحابي
اصبرني وقوله ﷺ «اصطبر» فالاول ثلاثي بوزن نصر ومعناه أقدني من نفسك
أي مكثني منها لاقتص وقوله «اصطبر» افتعال منه معناه أي استقد واقتص

من خصمه واصطبر أي اقتص منه ، وأصبره الحاكم أي تصمه من خصمه ،
وعن دائشة قالت قدم زيد بن حارثة المدينة ورسول الله ﷺ
في بيدي فأتاه فقرع الباب فقام إليه النبي ﷺ يجر ثوبه فاعتنقه وقبله . رواه
الترمذي وحسنه ، وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قبل رسول الله
ﷺ الحسن بن علي فقال الاقرع بن حابس ان لي عشرة من الولد ما قبلت
منهم أحدا ، فقال النبي ﷺ « من لا يرحم لا يُرحم » متفق عليه ، وعن
البراء مرفوعا « ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان الا غفر لهما قبل أن يتفرقا »
رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه والترمذي ، وقل غريب من حديث أبي
اسحاق عن البراء وهو من رواية الاجلح عن أبي اسحاق وهو مختلف فيه
وعن البراء مرفوعا « اذا التقى المسلمان فتصافحا وحمدا الله عز وجل
واستغفرا غفر لهما » اسناده حسن رواه أبو داود ، وفي الحديث الصحيح
عن حميد بن أنس قال لما جاء أهل اليمن قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم « قد جاءكم أهل اليمن » وهم أول من جاء بالمصافحة رواه أبو داود
وسأله قتادة أكانت المصافحة في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال
« نعم » رواه البخاري ، وفي الموطأ عن عطاء الخراساني « تصافحوا يذهب
الغل ، وتهاودوا تحابوا وتذهب الشحناء » وقال ابن عبد البر : قال أبو مجلز :
المصافحة تجلب المودة ، وقد قل أبو الحسين الرازي فيما ألفه في ابتداء
الشافعي ولقيه مالك (١) أخبرني أبو رافع أسامة بن علي بن سعد بمصر

(١) كذا في الأصل والوجه ان يكون « ولقيه مالك » — لقي بتشديد الياء

مصدر مضاف الى ضمير الشافعي ومالك مفعول له

ثنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال سألت الشافعي عن الاعتناق في الحمام الغائب ، فقال لا يجوز لا داخل ولا خارج ، قال وكان ملك يكره المصافحة فكيف الاعتناق ؟ وقال ابن حزم اتفقوا أن مصافحة الرجل حلال ، وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : خرجت مع رسول الله ﷺ في طائفة من النهار لا يكلمني ولا أكله حتى جاء سوق بني قينقاع ثم انصرف حتى أتى خباء فاطمة فقال « اثم لكم ؟ اثم لكم ؟ » يعني حسنا فظننا انه إنما تجبسه أمه لان تفسله وتلبسه سخابا فلم يلبث أن جاء يسعى حتى اعتنق كل واحد منهما صاحبه ، فقال رسول الله ﷺ « اللهم اني أحبه فأحبه وأحب من يحبه » قوله في طائفة أي قطعة منه وقينقاع مثلث النون ، ولكم هنا الصغير ، والخباء بكسر الخاء والمد يته ، والسخاب بكسر السين جمعه سخب القلادة من القرنفل والسك والعود ونحوها من اخلاط الطيب يعمل على هيئة السبحة ويحمل قلادة للصبيان والجواري . وقيل هو خيط سمي سخابا لصوت خرزه عند حركته من السخب بفتح السين والخاء ويقال انصخب وهو اختلاط الاصوات . وفيه جواز لباس الصبيان القلائد والسخب من الزينة ، وتنظيفهم ولا سيما عند لقاء أهل الفضل ، وملاطفة الصبي والتواضع

وكره مالك معانقة القادم من سفر ، وقال بدعة ، واعتذر عن فعل النبي ﷺ ذلك بجعفر حين قدم بانه خاص له ، فقال له سفيان ماتخصه بغير دليل فسكت مالك . قال القاضي عياض وسكوته دليل لتسليم قول سفيان وموافقه وهو الصواب حتى يقوم دليل على التخصيص

فصل

(في تقيل الحارم من النساء في الجبهة والرأس)

قال ابن منصور لا يبيح الله يقبل الرجل ذات محرم منه ؟ قال اذا قدم من سفر ولم يخف على نفسه ، وذكر حديث خالد بن الوليد قال اسحاق بن راهويه كما قال النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم من الغزو فقبل فاطمة ولكن لا يفعله على الفم أبدا ، الجبهة او الرأس ، وقال بكر بن محمد عن أبيه عن أبي عبد الله وسئل عن الرجل يقبل اخته قال قد قبل خالد ابن الوليد اخته ، وهذه المسئلة تشبه مسئلة المصافحة لذي محرم وقد تقدم في القيام حديث عائشة في تقيله عليه السلام لفاطمة

فصل

(في التناجي وكلام السر وامانة المجالس)

ويكره أن يتناجى اثنان دون ثالثهما قاله في الرعاية ، وقال في المجرد ولا يتناجى اثنان دون واحد ، وقد يؤخذ منه التحريم وجزم به النوادي وعن عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا « لا يحل لثلاثة يكونون بارض فلاة يتناجى اثنان دون الثالث » رواه أحمد والنهي عام وفاقا للمالكية والشافعية ، وخصه بعض العلماء بالسفر ، وزعم بعضهم أنه منسوخ وأنه كان في أول الاسلام ، ومرادهم جماعة دون واحد ، وأنه ان أذن فلانهي لان الحق له . وقد قال صاحب النظم يكره أن يتناجى الجمع دون مفرد ، وقال في الرعاية وأن يدخل أحد في سر قمر لم يدخلوه فيه والجلوس والاصغاء

الى من يتحدث سرا بدون إذنه ، وقيل يحرم وظاهره عوده الى ما تقدم
والاول هو الذي ذكره في الجرد والفصول وعيون المسائل ، وان كان
اذنه استحياء فذكر صاحب النظم يكره ، وقد ذكر ابن الجوزي ان من
أعطى مالا حياء لم يجز الاخذ ، قال في الرأية وهو معنى ما في الفصول
ولا يجوز الاستماع الى كلام قوم يتشاورون ويجب حفظ سر من يلتفت
في حديثه حذرا من اشاعته لانه كالمستودع لحديثه . وروى أحمد وأبو داود
والترمذي وحسنه من حديث ابن أبي ذئب عن عبد الرحمن بن عطاء
وهو ثقة وقل البخاري فيه نظر عن عبد الملك بن جابر بن عتيك عن
جابر بن عبد الله مرفوعا « اذا حدث الرجل بالحديث ثم التفت فاذا هي
أمانة » ثم قال أبو داود حدثنا أحمد بن صالح قرأت على عبد الله بن نافع
أخبرني ابن أبي ذئب عن ابن أخي عن جابر بن عبد الله عن جابر (١) قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم « المجالس بالامانة الا ثلاثة مجالس : سفك
دم حرام ، وفرج حرام ، واقتطاع مال بغير حق » ولاحمد من حديث أبي
الدرداء « من سمع من رجل حديثا لا يشتهي أن يذكر عنه فهو أمانة وان
لم يستكتمه » وهو من رواية عبيد الله بن الوليد الوصافي بتشديد الصاد
وهو ضعيف عندهم . وله عن أنس قال ما خطب النبي صلى الله عليه وسلم
الا قال « لا إيمان لمن لا أمانة له ، ولا دين لمن لا عهد له » وللبخاري من
حديث أبي هريرة ان أعرابيا سأل النبي صلى الله عليه وسلم متى الساعة ؟

قال « اذا ضيعت الامانة فانتظر الساعة » قال كيف اضايتها يا رسول الله قال
« اذا وسد الامر الى غير اهلها فانتظر الساعة » سبق في أول الكتاب عند
ذكر الغيبة والكذب أنه يحرم افشاء السر زاد في الرعاية: المضر

وفي مسند أحمد والصحاحين أن بلالا رضي الله عنه أخبر النبي ﷺ
عن زينب امرأة ابن مسعود والمرأة الانصارية لما سأله « من هما » بعد قولهما
لا تخبره من نحن ، وكانتا ذهبتا تستفتياه ، قل في شرح مسلم جوابه صلى
الله عليه وسلم واجب ولا يقدم عليه غيره واذا تعارضت المصالح بدىء
بأهمها وذكر ابن عبد البر الخبر المروي عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم « من أسر الى أخيه سرا لم يحل له أن يفشيه عليه » وقال العباس بن
عبد المطلب رضي الله عنه لابنه عبد الله رضي الله عنه : يا بني ان أمير المؤمنين
يدنيك يعني عمر بن الخطاب رضي الله عنه فاحفظ عني ثلاثا : لا تفشين
له سرا ، ولا تفتابن عنده أحدا ، ولا يطلعن منك علي كذبة . وقال اكنم
ابن صيفي : ان سرك من دمك فانظر أين تربته وكان يقال أكثر ما يتم
التدبير السكتمان ولهذا كان عليه السلام اذا أراد غزوة ورى بغيرها

قال الشاعر

وسرك ما كان عند امرئ وسر الثلاثة غير الخفي

وقال آخر

فلا تخبر بسرك كل سر اذا ما جاوز الاثنين فاش

(٣٦ — الآداب الشرعية — ج ٢)

وذهبت طائفة الى أن السر ما سر رته في نفسك ولم تبده الى احد.

قال عمرو بن العاص ما استودعت رجلا سرا فافشاه فلعنته لاني كنت.

أضيق صدرا منه حيث استودعته إياه ، والى هذا ذهب النماثل

إذا ضاق صدر المرء عن سر نفسه فصدر الذي يُستودع السر أضيق

وأنشد بعض الأعراب

ولا أكنم الأسرار لكن أنبأ ولا أدع الأسرار تقتلني غما

وان سخييف الرأي من بات ليله حزيننا سكتان كأن به حمي

وفي بك الأسرار للقلب راحة وتكشف بالافشاء عن قلبك الهما

وقال آخر

ولا أكنم الأسرار لكن أذيعها ولا أدع الأسرار تغلي على قلبي

وان ضعيف القلب من بات ليله تملبه الأسرار جنباً على جنب

وكان يقال لا تطعموا النساء على سركم ، يصاح لكم أمركم ، وكان

يقال كل شيء تكتمه عن عدوك فلا تظهر عليه صديقك . قال الشاعر:

إذا كنتم الصديق أخاه سرا فما فضل العدو على الصديق

وقال آخر

أداري خليلي ما استقام بوده وامنحه ودي إذا يتجنب

ولست بباد صاحبي بتضيعة ولا أبا مبدسه حين يغضب

وقال آخر

إذا ماضاق صدرك عن حديث فأفشته الرجال فمن تلوم؟

إذا عاتبت من أفتى حديثي وسري عنده فأنا الظالم
 واني حين أسأله حمل سري وقد ضمنتني صدرى سئوم
 ولست محدثا سرى خائلا ولا عرسي إذا خطرت هموم
 واطوى السر دون الناس اني لما استودعت من سرى كنوم
 وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتناجى اثنان دون
 لثالث، وعن ابن مسعود مرفوعا « إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى رجلان
 دون الآخر حتى يختلطوا بالناس من أجل أن يحزنه » متفق عليهما

فصل

(ما يستحب فعله لاسكات الغضب)

قال القاضي ويستحب لمن غضب ان كان قائما جالس، وان كان جالسا
 اضطجع، وقال ابن عقيل : ويستحب لمن غضب أن يغير حاله، فان كان
 جالسا قام واضطجع، وان كان قائما مشى، وقول القاضي هو الصواب قاله
 الشيخ تقي الدين وهو كما قال ولاحمد وأبي داود من حديث أبي ذر
 « إذا غضب أحدكم وهو قائم فليجلس، فازذهب عنه الغضب والافليضجع »
 اسناده صحيح، وقد استب رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم واشتد
 غضب أحدهما فتمن عليه السلام « اني لأعلم كلمة لو قالها لذهب عنه ما يجد
 فغنى خبر معاذ « اللهم اني أعوذ بك من الشيطان الرجيم » وفي خبر سليمان
 ابن صرد « أعوذ بك من الشيطان الرجيم » قال في خبر معاذ فاني ومحك
 يجعل يزداد غضبا، وفي خبر سليمان فقال الرجل هل ترى بي من جنون

رواهما أبو داود، وروى البخاري ومسلم خبر سليمان، وروى أحمد
والترمذي خبر معاذ، ويستحب أن يتوضأ لحبر عطية عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال « إن الغضب من الشيطان وإن الشيطان خلق من النار
وانما تطفأ النار بالماء فإذا غضب أحدكم فليتوضأ » رواه أبو داود وغيره

فصل

(في الدعاء وآدابه والاسرار والجهر به)

يكره رفع الصوت بالدعاء مطلقاً، قال المروزي : سمعت أبا عبد الله يقول
ينبغي أن يسردعاه لقوله تعالى (ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) قال
هذا الدعاء . قال وسمعت أبا عبد الله يقول وكان يكره أن يرفعوا أصواتهم
بالدعاء لاسيما عند شدة الحرب وحمل الجنازة والمشي بها وقيل يسن أن
يسمع المؤمن الدعاء، قدمه ابن تميم، وقيل مع قصد تعاليمه . ولا يجب له الانصات
في أصح الوجهين ذكره ابن تميم وابن حمدان، وقيل خفض الصوت بالدعاء
أولى قال في المستوعب يكره رفع الصوت بالدعاء وينبغي أن يخفي ذلك
لأن الله تعالى قال (ادعوا ربكم تضرعاً وخفية) فامر بذلك

وعن سعد مرفوعاً « خير الذكر الخفي وخير الرزق ما يكفي » رواه
أحمد، وفي الصحيحين عن أبي هريرة مرفوعاً « أنا عند ظن عبدي بي
وأنا معه إذا ذكرني » ولاحمد وابن ماجه « أنا مع عبدي إذا ذكرني
وتحركت بي شفتاه » ولاحمد « أنا عند ظن عبدي بي إن ظن بي خيراً
فله ، وإن ظن بي شراً فله » قوله عن أنس مرفوعاً « أنا عند ظن عبدي بي .

وأنا معه اذا دعاني» وعن أبي صالح الخوزي ولم يرو عنه غير أبي المليح
 الفارسي وضعفه بن معين، وعن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا «من لم
 يسأل الله يغضب عليه» وعنه أيضا مرفوعا «ليس شيء أكرم على الله من
 الدعاء» وفيه عمران البطان مخنف فيه قال الترمذي غريب لا نعرفه الا
 من حديثه، رواهما الترمذي وابن ماجه، وروى أحمد الثاني من حديث
 عمران. وروى أبو يعلى الموصلي ثنا مرزوق بن المزربان ثنا حفص بن
 غياث عن عاصم الاحول عن أبي عثمان النهدي عن أبي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم «أعجز الناس من عجز بالدعاء، وأبخل الناس
 من بخل بالسلام» حديث حسن ومسروق وثقه ابن حبان، وقال
 أبو حاتم ليس بتقوي. يكتب حديثه ويكره رفع الصوت عند حمل الجنائز
 وعند شدة القتال، ولا يكره الا لحاح به الاثر ذكره في الرعاية ودعاء
 الرغبة ببطن الكف ودعاء الرهبة بظهره مع قيام السبابة كدعاء النبي
 صلى الله عليه وسلم في دعاء الاستسقاء، قال القاضي أبو يعلى تستحب
 الإشارة الى منح السماء في الدعاء، قال صالح في مسائله سألت أبي عن
 الاعتداء في الدعاء قال يدعو بدعاء معروف (١)

(١) المعروف خلاف المنكر فمن دعا بما يخالف الشرع أو سنن الله في الحاق
 كان دعاؤه منكرا وكان به معتديا فان الاعتداء مجاوزة الحد الشرعي أو العرفي
 ومنه قوله تعالى «كلوا واشربوا ولا تعبدوا» أي لا تتجاوزوا فيها الحلال الى
 الحرام شرعا ولا حد الشيع المعتدل والري المعتاد عرفا. فكلمة الامام «معروف»
 تشتمل الامرين في الدعاء ولكنها لا تقال الا لعالم يفهم اجمالها كوله صالح

فصل

(في الدعاء والتوكل ومراعاة الاسباب وسؤال المخلوق)

قال الشيخ تقي الدين رحمه الله هو الذي خلق السبب والمسبب، والدعاء من جهة الاسباب التي يقدرها، فلا تنفصت الى الاسباب شرك في التوحيد، ومحو الاسباب أن تكون أسبَاباً نقص في العقل، والاعراض عن الاسباب بالسكينة قدح في الشرع، بل العبد يجب أن يكون توكلاً ودعاءً وسؤالاً ورغبته الى الله سبحانه وتعالى والله يقدر له من الاسباب من دنا المخلوق وغير ذلك ما يشاء، والدعاء مشروع أن يدعو الأعلى للأدنى والأدنى للأعلى. ومن ذلك طلب الشفاعة والدعاء من الانبياء، وذكر الاخبار في ذلك الى أن قال: فالدعاء تغير ينتفع به الداعي والمندعو له، فمن قال لغيره ادع لي. قصد انتفاعهما جميعاً بذلك كان هو وأخوه متعاونين على البر والتقوى، فهو زبه المستول وأشار اليه بما ينتفعهما، والمستول فعل ما ينفعهما، بمنزلة من يأمر غيره ببر وتقوى فيثاب المأمور على فعله والآمر أيضاً يثاب مثل ثوابه لكونه دعاه اليه - الى أن قال ولم يأمر الله مخلوقاً أن يسأل مخلوقاً شيئاً لم يأمر الله المخلوق المستول بما أمر الله العبد به أمر ايجاب أو استحباب الى أن قال :

والمقصود ان الله لم يأمر مخلوقاً أن يسأل مخلوقاً إلا ما كان مصلحة لذلك المخلوق المستول إما واجب وإما مستحب، فانه سبحانه لا يطالب من العبد إلا ذلك فكيف يأمر غيره أن يطالب منه غير ذلك، بل قد حرم على العبد أن

يسأل العبد مسألة إلا عند الضرورة وإن كان إعطاء المال مستحبا، ثم من طلب من غيره واجبا أو مستحبا إن كان قصده مصلحة للأمور أبناف هذا مثاب على ذلك، وإن كان قصده حصول مطلوبه من غير قصد منه لا تنفع الأمور فهذا مثاب على ذلك وإن كان قصده حصول مطلوبه من غير قصد منه لا تنفع الأمور فهذا من نفسه أتى، ومثل هذا السؤال لا يأمر الله به قط بل قد نهى عنه إذ هذا سؤال محض للمخلوق من غير قصده لنفسه ولا لمصلحته، والله تعالى يأمرنا أن نعبد الله ونرغب إليه ويأمرنا أن نحسن إلى عباد الله، وهذا لم يقصد هذا ولا هذا إلى أن قال - وإن كان العبد قد لا يأثم بمثل هذا السؤال لكن فرق بين ما يؤمر العبد به وما يؤذن له فيه ألا ترى أنه قال في حديث السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب منهم لا يسترقون، وإن كان الاسترقاء جائزا، إلى أن قال :

الأصل في سؤال الخلق أن يكون محرما فإما يباح للحاجة فإن فيه الظلم المتعاق بحق الله تعالى، وظلم العباد، وظلم العبد لنفسه - إلى أن قال - الطاعة والالتماء لله ورسوله والخشية والتعصب لله وحده إلى أن قال ينبغي أن يعرف في الأسباب ثلاثة أمور (أحدها) أن السبب المعين لا يستعمل بالمطلوب بل لابد معه من أسباب أخرى، ومع هذا فلها موانع، فإن لم يكمل الله الأسباب ويدفع الموانع لم يحصل المقصود (الثاني) أنه لا يجوز أن الشيء سبب إلا بعلم كمن يظن أن النذور سبب في دفع البلاء وحصول النعماء (الثالث) أن الأعمال الدينية لا يجوز

أن يتخذ شيء (١) سببا إلا أن تكون مشروعة فإن العبادات مبناهما على التوقيف والله أعلم .

فصل

(في كون التوكل والدعاء نافعين في الدنيا لالعبادتين لنفع الآخرة وحده)

قال الشيخ أيضا : ظن طائفة أن التوكل لا يحصل به جلب منفعة ولا دفع مضرة ، بل ما كان مقدورا بدون التوكل فهو مقدور معه ولكن التوكل عبادة يثاب عليها من جنس الرضا بالقضاء وقول هؤلاء يشبه قول من قال إن الدعاء لا يحصل به جلب منفعة ولا دفع مضرة بل هو عبادة يثاب عليها - إلى أن قال الذي عليه الجمهور أن التوكل والداعي يحصل له من جلب المنفعة ودفع المضرة ما لا يحصل لغيره ، والقرآن يدل على ذلك ، ثم هو سبب عند الأكثرين وعلامة وأمانة عند من ينفي الأسباب ويقول

(١) أي شيء منها وأمل لفظ منها سقط من النسخ . وحاصل كلام شيخ الإسلام في هذا الفصل أن مراعاة الأسباب مطلوبة شرعا وعقلا وتجربة وهي من سنن الله تعالى في خلقه فراعاهم لا تنافي التوكل عليه لأنها من فضله ولكن الأسباب قسمان دنيوية تعرف بالتجارب كالتداوي وشرعية تعرف بنص الشرع كاللجوء ، ومعنى كون الدعاء سببا ليس معناه لأنه سبب طبيعي مباشر لكل ما يدعى به بل المراد أنه نافع تارة بتأثيره في النفس بالصبر وقوة العزيمة اللذين هما من أسباب النصر والغلب وتارة بالنبيه والفضيلة للاسباب الخارجية وهو نوع من استجابة الدعاء . وبين شيخ الإسلام أن السبب إنما يثبت بالعلم فالديني يعلم بالتجارب كعلم الطب والزراعة والديني يعلم الشرع :

ان الله يفعل عندها لا بها (١) ويقولون ذلك في جميع العبادات وذ كر كلاما كثيرا احتج الآيات المشهورة

وذكر في التحفة الراقية ان التوكل واجب باتفاق أئمة الدين ، وقال في شرح مـ لم : قال العلماء رحمهم الله استعاذته ﷺ من هذه الاشياء (٢) لتكمل صفاته في كل أحواله ، وشرعه أيضا تعلما لأئمة . وفي هذه الاحاديث دليل لاستحباب الدعاء والاستعاذة من هذه الاشياء المذكورة وما في معناها ، وهذا هو الصحيح والذي أجمع عليه العلماء وأهل الفتاوى في الامصار في كل الاعصار (٣) وذهب طائفة من الزهاد وأهل المعارف الى أن ترك الدعاء أفضل استسلاما للقضاء ، وقال آخرون منهم ان دعا للمسلمين خسن ، وان دعا لنفسه فالاولى تركه ، وقال آخرون منهم ان وجد في نفسه باعنا للدعاء استحباب وإلا فلا ، ودليل الفقهاء ظواهر القرآن والسنة في الامر بالدعاء وفعله والاخبار عن الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين بفعله

وقال الشيخ تقي الدين في مواضع: أعمال القلوب كمحبة الله ورسوله والتوكل على الله واخلاص الدين له والشكر له والصبر على حكمه والخوف

(١) أي كالاشاعة (٢) هي المعجز والكسل والجبن والهرم والبخل وقسوة الحياء والمات الخ فانه ذكره في شرح احاديث الاستعاذة بما ذكر وغيره (٣) قوله في كل الاعصار ليست في شرح مسلم الذي بين الابدی وقد صححنا عبارة المصنف عليه وأبقينا هذه العبارة لاحتمال وجودها في بعض النسخ المخطوطة

منه والرجاء له وما يتبع ذلك واجب على جميع الخلق مأمورون (١) باتفاق أئمة الدين لا يكون تركها محموداً في حال أحد وإن ارتقى مقامه والذي ظن أن التوكل من المقامات العامة ظن أن التوكل لا يطلب به إلا حظوظ الدنيا وهو غلط، بل التوكل في الأمور الدينية أعظم.

قل وأما الحزن فلم يأمر الله به ولا رسوله بل قد نهى عنه في مواضع وإن تعلّق بأمر الدين كقوله (ولا تهنوا ولا تحزنوا - لا تحزن إن الله معنا - فلا يحزنك قولهم - لعلنا نأسوا على ما فاتكم ولا تترحوا بما آتاكم) وذلك لأنه لا فائدة فيه ولا فائدة فيه لا يأمر الله به، نعم ولا يأثم به صاحبه إذا لم يقترب بحزنه محرم وقد يقترب الحزن بما يثاب صاحبه عليه ويحمد عليه فيكون محموداً من تلك الجهة لا من جهة الحزن، كالخزين على مصيبة في دينه وعلى مصائب المسلمين عموماً، فهذا يثاب عليه على قدر ما في قلبه من حب الخير وبنفس الشر وتوابع ذلك، ولكن الحزن على ذلك إذا أفضى إلى ترك مأمور من الصبر والجهاد وجاب منقمة ودفع مضرة نهى عنه والا كان حسب صاحبه رفع الأثم عنه من جهة الحزن، وأما إذا أفضى إلى ضعف القلب واشتغاله به عن فعل ما أمر الله به ورسوله كان مذموراً مأموراً عليه من تلك الجهة وإن كان محموداً من جهة أخرى.

وأما المحبة له والتوكل عليه والاخلص له بهذه كما أخير محض رهي محبوبة. ومن قل أن هذه المقامات تكون للمامة دون الخاصة فقد غلط أن (١) كذا وفي نسخة مأمورين. ولعل الأصل واجبة على جميع الخلق مأمورون بها

أراد خروج الخاصة عنهم فاذا لا يخرج منها مؤمن قط، انما يخرج عنها الكافر والمنافق، وذكر كلاما كثيرا، وقل ابن دقيق في الفنون: انما علماء يعلمون أن الاحتراز لا يقدر في التوكل وان دقيق الحيل من الاعتماد يدفع بلطف التحرز والمبالغة في التحفظ، وروى الخلال في الجامع في آخر الجائز عن سعيد بن المسيب ان سلمان الفارسي وعبد الله بن سلام رضي الله عنهما قال أحدهما لصاحبه إن لقيت ربك فاخبرني ما بقيت وإن لقيته قبلك أخبرتك، فذكر سعيد ان أحدهما توفي فلقني صاحبه في المنام فقال له الميت توكل وابشر فاني رأيت مثل التوكل، وروى فيه أيضا في التجارة والتكسب: أخبرنا محمد بن أحمد بن منصور قال سأل المازني بشر بن الحارث عن التوكل فقال: التوكل لا يتوكل على الله ليكفي ولو حلت هذه القصة في نلوب المتوكل لضجوا إلى الله بالندم والتوبة، ولكن المتوكل يحل بقلبه الكفاية من الله فيصدق الله عز وجل فيما ضمن. ولم يذكر الخلال ما يخالف كلام بشر لا من عنده ولا من عند غيره، فبشر رحمه الله يقول من توكل يكفي لم يخلص التوكل لله فيقدح فيه ويكون لنير الله، ونظيره من اتقى الله ليكمل الله له مخرجا، ومن اتقى الله ليكمل له فرقا، ومن تواضع ليرتفع. ولهذا قل عليه السلام «وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله» ولهذا قل بعضهم لبعض من تواضع ليرتفع: لا يرتفع بالتواضع أي لا يقصد هذا وهو نظير الكلام المشهور: من أخلاص لله أربعين يوما نطق بالحكمة. وفعل بعض الناس له لينطق بالحكمة وانه لم ينطق بها، وسأله بعض

المشايخ عن هذا فقال له: لم تخاص انما فعات هذا لاجل هذا، وهذا الكلام
« من أخاص لله » يروى عن مكحول عن النبي ﷺ مرسلًا وسبق في فصول
التوبة ما يتعلق بهذا وهو مذكور في الفقه في باب ما يبطل الصلاة

فصل

(التسليم لله في استجابة الدعاء وقضاء الحاجات)

قال ابن عقيل في الفتنوز: قد ندب الله الى الدعاء وفيه معان: الوجود
والغنى والسمع والكرم والرحمة والقدرة، فان من ليس كذلك لا يدعى،
ومن يقول بالطبائع يعلم ان النار لا يقال لها كفي، ولا النجم لا يقال له أصلمح
مزاجي، لان هذه عندهم مؤثرة طبعًا لا اختيارًا، فشرع الدعاء والاستشفاء
ليبين كذب أهل الطبائع وقال (وان من شيء إلا عندنا خزائنه) حتى
لا يطلب إلا منه، ثم أحب أن يظهر جواهر أهل الابتلاء فقال لذا
اذبح ولدك، وقرص هذا بالبلاء ليحملهم على الدعاء واللجوء
وقال أيضا في الفتنوز: تستبطىء الاجابة من الله تعالى لأدعيتك في
أغراضك التي يجوز أن يكون في باطنها المفسد في دينك ودنياك، وتتسخط
بإبطاء مرادك مع القطع على انه سبحانه لا يمنحك شحًا ولا بخلا ولا نسيانًا،
وقد شهد لصحة ذلك مراعاته لك. ولا لسان ينطق بدعاء، ولا أركان
مبده، ولا قوة تتحرك بها في طاعة من طاعته، فكيف وجملتك وأبعاضك
وقف على خدمته، ولسانك رطب بأذكاره، لكن انما آخر رحمة لك وحكمة
ومصلحة، وقد تقدم اليك بذلك مقدمة، فقال سبحانه (وعسى أن تكرهوا

شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون) وأنت المبد المحتاج تتخلف عن أكثر أوامره، ولا تستبطن نفسك في أداء حقوقه، هل هذا إنصاف أن يكون مثلك يبطن عن الحقوق ولا تذكر ذلك من نفسك، ثم تستبطن الحكيم الأزلي الخالق في باب الحظوظ التي لا تدري كيف حالك فيها هل طلبها عطف وهلاك، أو غبطة وصلاح

وقال أيضاً بعد أن تكلم على قوله تعالى (وابتلوا اليتامى) الآية والله سبحانه يذنبك على الاحتياط لنفسك وسرك ومالك، بالاحتياط لمال غيرك، لقد أوجب عليك ذلك التحرز والتحفظ والارتياح والمبالغة في الانتقاد لكل محل تودعه سراً أو مالا أو ترجع إليه، أو مشورة تقتبس بها رأياً، ونهيك على ما هو أوكد من ذلك وهو أن تعلم بأنك وإن بلغت الغاية من الفهم والعقل والتجربة يجوز أن يعلم الباري سبحانه تقصيرك عن تدبير نفسك، فإذا بالغت في الدعاء المحبوب نفسك جازله سبحانه أن يعطيك بحسب ما طلبت، ولا يرخي لذلك العنان بحكم ماله أردت، بل يحبس عنك لصلاحك، ويضيق عليك ما وسعه على غيرك نظراً لك، لأنك في حجر الربوبية مادمت عبداً، فإذا أخرجك عن رتبة التكليف سرحك تسريحاً، ولا تطلب التخليّة حال حبسك، ولا التصرف بحسب مرادك حال حركك فلست رشيداً في مصالحك، فكن بالله كاليتيم، مع الولي الحميم، تسترح من كد التسخيط، وتنجو من مأثم الاعتراض والتخير، وليس يمكنك هذا

إلا بشدة بحث ونظر في حبك وقدرك . فإذا علمت أنك بالاضافة الى
الحكمة الربانية والتدبير الالهي دون اليتيم بالاضافة الى الولي بكثير ، صح
لك التفويض والتسليم ، واسترحت من كد الاعتراض ومرارة التسخيط
والتدبير . وقد أشار الى ذلك بقوله تعالى (وكفى بربك وكيلًا)

واعلم أنك في أسر الاقدار تصرف فإن انتقضت صرت في أسر
الشيطان ، فلأن تكون في أسر من لا يهتم عليك خير من أن تكون في
أسر من ، أحدهما لا يحيص لك عنه ، والآخر أنت أوقعت نفسك فيه .
ولا أقبح من عاقل حماه الله وحجر عليه حميمه نظراً له أدخل على
نفسه عدوا يقبح آثار وليه عنده ، ويسخطه عليه ليفسد عليه حاله مع
الولي . وذكر كلاماً كثيراً

وقال أيضاً كل حال خص الله تعالى في قلب المؤمن فينبغي أن يقتسم
تلك اللحظة فأنها ساعة اجابة ، فحضور ذكر الله تعالى بقلب العبد حضور
واستحضار ، وخير أوقات الطالب استحضار الملوك ، ومن اشتدت فاقته
فدعا ، أو اشتد خوفه فبكي ، فذلك الوقت الذي ينبغي أن يدعو فيه فانه
ساعة اجابة وساعة صدق في الطالب ، وما دعا صادق الا أجيب . وسبق
ما يستعمل لازالة لهم والنعم قليل فصول الامر بالمعروف وفي الكلام على دعوة
ذي النون عليه السلام . ويأتي أدعية في فصول التداوي



الفصول الخاصة بالقرآن والمصحف

فصل

(في كراهة نقط المصحف وشكله وكتابة الاخماس والاعشار وأسماء السور)^(١)

وعدد الآيات فيه روايتان . وعنه يستحب نقطه . وقال ابن حمدان ومثله شكاه ، ويكره التغيير فيه وعنه لا بأس به ، وتحرم مخالفة خط عثمان في واو وياء وألف أو غير ذلك ، نص عليه . ويجوز تقبيل المصحف ، قدمه في الرعاية وغيرها . وعنه يستحب لأن عكرمة بن أبي جهل كان يفعل ذلك رواه جماعة منهم الدارمي وأبو بكر عبد العزيز ، وعنه التوقف فيه وفي جملة علي عيينه . قال القاضي في الجامع الكبير إنما توقف عن ذلك وإن كان فيه رفعة وإكرام لأن ما طريقه القرب إذا لم يكن للقياس فيه مدخل لا يستحب فعله وإن كان فيه تعظيم إلا بتوقيف^(٢) ألا ترى أن عمر لما رأى الحجر قال لا تضر ولا تنفع ولولا أن رسول الله ﷺ قبلك ما قبلك . وكذلك معاوية لما طاف فقبل الأركان كلها أنكر عليه ابن عباس ، فقال ليس في البيت شيء مهجور ، فقال إنما هي السنة فأنكر عليه الزيادة على فعل النبي

(١) هذا العنوان للمصنف رحمه الله وهو لعدة فصول

(٢) هذه قاعدة من أهم أصول الفقه لورعاها المسلمون حق رعايتها لسلامتهم دخول مالا عليهم من البدع والغلو في الدين من باب تعظيم الأنبياء والصالحين وآل البيت متبعين في هذا الغلو سنن من قبلهم من اليهود والنصارى

ﷺ . وسبق بنحو ثلاثة كر اريس ان احمد استوى جالسا لما ذكر عنده .
 ابراهيم بن طهمان ، وقول ابن عقيل أخذت من هذا أحسن الادب فيما يفعله .
 الناس عند امام العصر من النهوض لسماع توقيعاته . ومعلوم أن القيام
 للمصحف أولى من ذلك . وكلام القاضي السابق يدل على العمل
 بالتوقيف . وقال الشيخ تقي الدين اذا اعتاد الناس قيام بعضهم لبعض
 بقيامهم لكتاب الله أحق

فصل

(في اسماء السور وما تجب صيانة المصحف عنه)

توقف أحمد أن يقال سورة كذا . قال الخلال لا بأس به وهو الذي
 قدمه في الرعاية . وقال القاضي الأشبه ان يكره بل يقال السورة التي
 يذكر فيها كذا . ويحرم أن يكتب القرآن وذكر الله تعالى بشيء نجس أو
 عليه أو فيه فان كتباه أو عليه أو فيه غسلا . وقيل ان نجس ورقة المكتوب فيه
 أو كتب بشيء نجس أو بل واندرس أو غرق دفن كالمصحف نص عليه
 في المصحف إذا بلي . وقال المروذي سألت أبا عبد الله عن الستر يكتب
 عليه القرآن ؟ فكره ذلك وقال لا يكتب القرآن على شيء منصوب ولا
 ستر ولا غيره . ويكره توسد المصحف ذكره ابن تميم وذكره في الرعاية
 وقال بكر بن محمد كره ابو عبد الله أن يضع المصحف تحت رأسه فينام عليه
 قال القاضي انما كره ذلك لان فيه ابتذالا له ونقصانا من حرمة فانه يفعل

به كما يفعل بالمتاع . واختار ابن حمدان التحريم وقطع به في المغني والشرح (١)
كما سيأتي في الفصل بعده ، وكذا سائر كتب العلم ان كن فيها قرآن وإلا
كره فقط . وقال أحمد في رواية نعيم بن ناعم وسأله أبيض الرجل الكتب
تحت رأسه ؟ قال أي كتب ؟ قلت كتب الحديث ، قال إذا خاف أن تسرق
فلا بأس وأما ان تتخذها وسادة فلا

وروى الخلال في الاخلاق عنه انه كان في رحلته الى الكوفة أو غيرها
في بيت ليس فيه شيء وكان يضع تحت رأسه ابنة ويضع كتبه فوقها . وقال
ابن عبد القوي في كتابه مجمع البحرين انه يحرم الاتكاء على المصحف وعلى
كتب الحديث وما فيه شيء من القرآن اتفاقا انتهى كلامه . ويقرب من
ذلك مد الرجاء الى شيء من ذلك ، وقال الحنفية يكره لما فيه من أسماء الله
تعالى وإساءة الادب . قال أبو زكريا النواوي رحمه الله أجمع المسلمون
على وجوب تعظيم القرآن العزيز الى الاطلاق وتنزيهه وصيانته وأجمعوا
على أن من جحد حرفا لم يقرأ به أحد (٢) وهو عالم بذلك فهو كافر

وقال القاضي عياض اعلم ان من استخف بالقرآن أو بالمصحف أو
بشيء منه أو جحد حرفا منه أو كذب بشيء مما صرح به فيه من حكم أو خبر
أو أثبت ما نفاه أو نفى ما أثبته وهو عالم بذلك أو شك في شيء من ذلك

(١) المراد من كلمة الشرح في هذا الكتاب وأمثاله من كتب الحنابلة شرح
المقنع المعروف بالشرح الكبير الذي طبع مع المغني في ١٢ مجلدا
(٢) ما لم يقرأ به أحد لا يكون قرآنا والظاهر انه سقط من هنا أو زاد فيه
حرفا الخ فان الزيادة فيه كالتقص منه

فهو كافر باجماع المسلمين ، وكذلك إن جحد التوراة أو الانجيل أو كتب
الله المنزلة أو كفر بها أو سبها أو استخف بها فهو كافر (١) وقد أجمع المسلمون
على أن القرآن المتلو في جميع الاقطار المكتوب في المصحف الذي بأيدي
المسلمين ما جمعه الدفتان من أول (الحمد لله رب العالمين) الى آخر (قل أعوذ
برب الناس) كلام الله وحيه المنزل على نبيه محمد ﷺ وان جميع ما فيه حق
وان من نقص منه حرفا قاصداً لذلك أو بدله بحرف آخر مكانه أو زاد
فيه حرفا لم يشتمل عليه المصحف الذي وقع عليه الاجماع وأجمع عليه انه
ليس بقرآن عامداً بكل هذا فهو كافر . قل أبو عثمان بن الحذاء : جميع
من ينتحل التوحيد متفقون على أن الجحد بحرف من القرآن كفر وقد
اتفق نقهاء بغداد على استنابة ابن سنبود المقرئ أحد أئمة المقرئين المتصدرين
بها مع ابن مجاهد لقراءته واقرائه بشواذ من الحروف مما ليس في المصحف
وعقدوا عليه للرجوع عنه والتوبة سجلاً أشهد فيه على نفسه في مجلس
الوزير بن علي بن مقله سنة ثلاث وعشرين وثلاثمائة ، وأفتى محمد بن
أبي زيد فيمن قال لعن الله معلمك وما علمك - وقال أردت سوء
الادب ولم أرد القرآن - قال يؤدب القائل . قال وأما من لعن المصحف

(١) المراد بالتوراة والانجيل وكتب الانبياء ما أنزله الله تعالى لا ما في ايدي
أهل الكتاب بأعيانها فحقيرة المسلمين المأخوذة من النصوص فيها ان بعض ما فيها
باطل قطعاً وهو ما خالف نصوص الاسلام كصلب المسيح و... وبعضه صحيح
المعنى وان حرفوا لفظه بالتراجم وغيرها وما احتمل الامر من لا تصدقهم ولا نكذبهم
فيه كما أمرنا النبي ﷺ

فانه يقتل انتهى كلامه ، وكذا محمد بن الحسن بن مقسم أبو بكر المقرئ
الزحوي أحد الأئمة استتيب من قراءته بما لا يصح نقله فكان يقرأ بذلك
في الحراب ويعتمد على ما يسوغ في العربية وان لم يعرف له قارئ . توفي
بعد الحسين وثمانئة

ويحرم بالسفر (١) الى أرض العدو للخبر المتفق عليه . وقيل ان
كثر العسكر رأمن استيلاء العدو عليه فلا لقوله في الخبر « مخافة أن تناله
أيديهم » (٢) وقال في المستوعب يكره أن يسافر بالقرآن الى أرض
العدو إلا أن يكون العسكر كثيرا فيكون الغالب فيه السلامة والاول
هو الذي ذكره في الشرح وقدمه في الرعاية

وللامام ونائبه أن يكتبوا في كتبهما الى الكفار آيتين أو أقل كالسمية
في الرسالة . وهل للذمي نسخه بين يديه بدون حمله ولمسه ؟ على روايتين
ويمنع من قراءته نص عليه ، وقيل لا يمنع منها بل يمنع من لمسه وتملكه .
ويمنع المسلم من تملكه له فان ملكه بارث أو غيره ألزم بإزالة ملكه عنه .
ويجوز للمسلم والذمي أخذ الاجرة على نسخ المصحف نص عليه .

(١) كذا في الاصل ولا بد ان يكون أصله : ويحرم السفر به الخ
(٢) تدل قرائن الاحوال على ان وقوع المصحف في أيدي الاعداء كان مظنة
فتنة في العصر الاول لقلة المصاحف فيخشي ان يغيروا فيه ويحرفوا ، ليطعنوا فيه
ويشككوا من شأوا فيما في أيدي المسلمين . ثم كثرت المصاحف وعمت الآفاق ،
ويوجد منها ألوف في جميع بلاد الكفار ، ولكن أمنت تلك الفتنة وام الله
وعده بحفظ كتابه

فصل

قال في المغني والشرح لا يجوز أن يجعل القرآن بدلا من الكلام
لأنه استعمال له في غير ما هو له أشبه استعمال المصحف في التوسد ونحوه
ذكره في الاعتكاف وقال في الكافي قال ابن عقيل ثم ذكر ما ذكره في
المغني ولم يزد ، وذكر في الرعاية في الاعتكاف أن ذلك مكروه وهو الذي
ذكره في التلخيص

فصل

(في الاقتباس بتضمين بعض القرآن في النظم والنثر)

سئل ابن عقيل عن وضع كلمات وآيات من القرآن في آخر فصول
خطبة وعظية فقال تضمين القرآن لمقاصد تضاهي مقصود القرآن لا بأس به
تحسينا للكلام ، كما يضمن في الرسائل إلى المشرّكين آيات تقتضي الدعاية
إلى الإسلام ، فأما تضمين كلام فاسد فلا يجوز ككتب المبتدعة (١)
وقد أنشدوا في الشعر

ويخزّم وينصرّم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنينا
ولم ينكر على الشاعر ذلك لما قصد مدح الشرع وتعظيم شأن أهله
وكان تضمين القرآن في الشعر سائغا لصحة القصد وسلامة الوضع

(١) ومثله الاقتباس في المجون والفحش ومنه ما هو اهانة ظاهرة لا يستحل
مثلها المبتدعة وفي كتب البديع والآداب أمثلة منها

فصل

﴿ في تفسير القرآن بمقتضى اللغة وحكم تفسير الصحابي والتابعي له ﴾
وفي جواز تفسير القرآن بمقتضى اللغة روايتان ذكرهما القاضي
وغيره ويقبل تفسير الصحابي ويلزم قبوله ان قلنا قوله حجة قال ابن تيميم
يرجع الى تفسير الصحابي للقرآن قال: وقال القاضي تفسير الصحابي كقوله
فان قلنا هو حجة لزم المصير الى تفسيره، وان قلنا ليس بحجة ونقل كلام
العرب في ذلك صيراليه، وان فسره اجتهادا أو قياسا على كلام العرب لم
يلزم، ولا يلزم الرجوع الى تفسير التابعي إلا أن ينقل ذلك عن العرب
وعنه هو كالصحابي في المصير الى تفسيره، وقال أبو الحسين إذا لم نقل قول
الصحابي حجة (١) ففي تفسيره وتفسير التابعي روايتان : اللزوم وعدمه

فصل

﴿ في القراءة في كل حال الا لمن ثبت عليه الفسل ﴾
تجوز القراءة لماش وراكب ومضطجع ومحدث، حدثنا أصغر ونجس
البدن والثوب وعلى كل حال إلا مع جنابة أو حيض ونفاس، وحكى
بعض أصحابنا عن سعيد بن المسيب أنه سئل عن حديث وهو متكىء
فاستوى جالسا وقال أكره أن أحدث عن رسول الله ﷺ وأنا متكىء،
(١) الجمهور على أنه غير حجة في المسائل الاجتهادية وإنما ينظر فيه ويعتبر
به من جهة اللغة ومن جهة احتمال التوقيف وعدمه

فكلام الله أولى (١) ويحتمل أن يمنع منها نجس الفم وقال ابن تيميم : لا تمنع
 نجاسة الفم قراءة القرآن ذكره القاضي والاولى المنع وقد نص أحمد رحمه
 الله في رواية ابن منصور وغيره أنه لا بأس بقراءة القرآن في الطريق .
 وتكره القراءة مع حمل الجنازة جهرا وحال خروج الريح لا حال لمس
 الذكر والزوجة ، زاد القاضي وأكله للحم الجزور وغسله للميت على احتمال
 فيه لأن تلك الحال خير مستندة في المادة ، ولأنه في هذه الحال يبعد منه
 الملك . قل أحمد في رواية يعقوب في الرجل يقرأ فيخرج منه الريح يمسك
 عن القراءة

وتكره القراءة في الحمام قل في الرعاية وابن تيميم على الأصح
 صيانة للقرآن ، ورواه سعيد بن دلي وحكاه ابن عقيل عن علي وابن عمر
 قل في الشرح ولم يكرهه النخعي ومالك لأننا لا نعلم حجة على الكراهة
 ولم يذكر في المستوب غير الكراهة وهو الذي ذكره الشيخ مجد الدين
 في شرح الهداية وقال نص عليه وبه قل أبو حنيفة وأبو يوسف واسحق
 واحتج بقول علي

(١) لكن صح عن عائشة (رض) أنها كانت تقرأ القرآن وهي مضطجعة وقد
 وصف الله أولى الابواب من خواص المؤمنين بقوله « الذين يذكرون الله قياما
 وقعودا وعلى جنوبهم » فما ذكره المصنف في أول الفصل هو الصواب . والفرق بينه
 وبين التحديث أن مجلس تلقين العلم من السنة ومن القرآن بالأولى يطلب فيه من الادب
 الاجتماعي مالا يطلب في العبادة الشخصية . التي يحسن التوسع فيها لاستدامتها

فصل

(في القراء في السوق واختلاف حال القاري والسامعين فيه)

قل ابن عقيل في النون قل حنبلي : كم من أقوال وأفعال تخرج
مخرج الطاعات عند العامة وهي مأثم وبعد من الله سبحانه عند العلماء
مثل القراءة في أسواق يصبح فيها أهل المعاش بالنداء والبيع ولا أهل
السوق يمكنهم السماع ذلك امتياز قل حنبلي أعرف هو ولعل أهل السوق
يسمون النعي عن مرأيات (١) أو معصية فيتركونها انتهى كلامه

فصل

(في التلاوة عند المصائب لتسكينها)

من المعلوم أنه يشرع في أوقات الشدائد والمصائب قراءة شيء يسكنها
بذكر ما جرى على الأنمة ليتأسي بهم صاحب المصيبة وما وعد الله الصابرين
من الاجر والثواب الجزل ، فأما قراءة شيء يهيج الحزن ويحمل على
الجزع فينبغي أن يكره . وفي كلام ابن عقيل ما يقتضي ذلك فانه رحمه الله
لما توفي ابنه عمه ثل سنة عشر وخمسمائة وعمره سبع وعشرون سنة وكان
تفقه واظهر في الاصول والفروع وظهر منه أشياء تدل على دينه وخيره

(١) هكذا رسمت الكلمة في الخط والظاهر ان المراد بها المراءات من الرياء
ويحتمل ان يكون اصلها المراءة أي التعامل بالربا وهو المناسب لحال السوق .
ويمكن الجمع بين قولي هذين الحنبليين بأن الممنوع ما يعد اهانة في العرف كمن
يقرأ للتسول في مكان مبتذل يمتن فيه ولا ينتفع أحد منه . والثاني من يقرأ في
مكان محترم بحيث يسمعه وينصت له بعض التجار وغيرهم

حزن عليه وصبر صبرا جميلا فلما دفن جعل يتشكر للباس فقرا قارىء
 (يا أيها العزيز ان له أبا شيخا كبيرا فخذ أحدا - مكانه انا نراك من المحسنين)
 فبكى ابن عقيل وبكى الناس وضح الموضع بالبكاء فقال ابن عقيل للقارىء يا هذا
 ان كان يهيج الحزن فهو نياحة ، والقرآن لم ينزل للنوح بل لتسكين الاحزان .

﴿ فصل ﴾

﴿ في تحزيب القرآن وتقسيم حتمه على الايام ﴾

ويستحب القرآن في كل اسبوع نص عليه قال النبي ﷺ « اقرأ
 القرآن في كل اسبوع مرة ولا تزيدن على ذلك » (١) وقال أوس بن حذيفة
 سألت أصحاب رسول الله ﷺ كيف تحزبون القرآن ؟ قالوا ثلاث وخمس
 وسبع وتسع واحدى عشرة وثلاث عشرة وحزب المفصل وحده . رواه
 أبو داود وروى الثاني أسعد وفيه حزب المفصل من قاف حتى تختم ،
 ورواه الطبراني فسالنا أصحاب رسول الله ﷺ كيف كان رسول الله ﷺ
 يحزب القرآن ؟ قالوا كان يحزبه ثلاثا وثمانيا وذكره واسناده جيد . وان قرأه
 في كل ثلاث فحسن لم يذكر في الشرح وغيره .

وقال عبد الله بن عمرو قلت لرسول الله ﷺ ان بي قوة قل
 « اقرأه في ثلاث » رواه أبو داود ، قال في رواية بكر بن محمد عن أبيه
 وقد سألته عن الرجل يختم القرآن في أقل من سبع : ما يجزي ولا أعلم فيه

(١) جاء في الاصل بالجمع وهو مختصر بتصرف من حديث عبد الله بن عمرو الذي يذكر
 قريبا مفصلا وليس بمحدث مستقل .

ورخصة ثم ذكر أبو عبد الله بمد أن نظر في حديث عبد الله بن عمرو « لا يفقه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث » - فهذه رخصة. قال القاضي وظاهر هذا الرجوع يعني عن رواية الكراهة انتهى كلامه وعنه تكره قراءته دون السبع ، قال القاضي نص عليه في رواية الجماعة لأن عبد الله بن عمرو قال لاني صلى الله عليه وسلم اقرأ القرآن في كل ليلة ؟ فقال له « اقرأ القرآن في كل شهر مرة » قلت اني أطيق أفضل من ذلك ؟ قل « في كل عشرين » قلت اني أطيق أفضل من ذلك ؟ قال « في كل عشر » قلت اني أطيق أفضل من ذلك ؟ قال « في كل سبع ولا تزيد على ذلك » وفي لفظ « اقرأ القرآن في كل شهر » قلت اني أجده قوة قال « في عشرين ليلة » قلت اني أجده قوة قل « في سبع ولا تزيد على ذلك » وفي لفظ « اقرأ القرآن في كل شهر » قلت أطيق أكثر من ذلك فرده (١) في الصوم الى صوم داود وقال « وافرأه في سبع ليال مرة » متفق على ذلك .

وتكره قراءته فيما دون الثلاث ، قال في رواية ابن منصور أكره له دون ثلاث وهو معنى ما نقل حرب ويعقوب كقوله صلى الله عليه وسلم « لا يفقه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث » رواه أبو داود

(١) كذا في النسخة النجدية والمصرية ناقصة من هنا ويظهر انه سقط شيء من الكلام والمعنى الذي يؤخذ في روايات الحديث انه رده في القراءة وفي الصوم إذ كان يصوم كل يوم فأمره ان يصوم من كل شهر ثلاثة ايام وما زال يراجع حتى رده في الصوم الى صوم داود وكان يصوم يوما ويفطر يوما وفي القراءة الى سبع ليالي وذلك انه كان يقرأ في صلاة الليل

والنسائي وابن ماجه والترمذي وقال حسن صحيح ، وعنه لا يكره لما روى
 البخاري ان النبي ﷺ قال لعبد الله بن عمرو « اقرأ القرآن في كل شهر »
 قال أطيق أكثر فما زال حتى قال في ثلاث . والمراد على هذه الرواية اذا
 لم يكره ان الفعل مستحب لان القراءة مطلوبة ولا كراهة وهو ظاهر
 الخبر ، وعنه لا بأس بذلك أحيانا وتكره المداومة عليه . قال ابراهيم بن تميم
 وهو أصح وتجوز قراءته كله في ليلة واحدة ، وعنه تكره المداومة على
 ذلك . وعنه ان ذلك غير متدر بل هو على حسب حاله من النشاط والقوة
 لانه روى عن عثمان انه كان يختمه في ليلة وردي ذلك عن جماعة من الساف .
 ويكره تأخير ختمه أكثر من أربعين يوما بلا عذر نص عليه لان عبد الله
 ابن عمرو سأل النبي ﷺ في كم يختم القرآن ؟ قال « في أربعين يوما »
 الحديث رواه أبو داود ، وان خاف نسيانه أو زاد عليها فنتسبه بلا عذر
 حرم وفيه وجه يكره ، ويسن ختمه في الشتاء أول الليل وفي الصيف أول
 النهار ، قال ذلك ابن المبارك وذكره أبو داود لاحمد فكانه أعجبه ويجمع
 أهله وولده وغيرهم عند ختمه ويدهو ، نص عليه ، وقد روى عنه أيضا
 خلافة فروى المروزي قال كنت مع أبي عبد الله نكحوا من أربعة أشهر
 بالعسكر ولا يدع قيام الليل وقراءة النهار فما علمت بختمه ختمها وكان يسر ذلك
 وقد روى طلحة بن مصرف قال أدركت أهل الخير من صدر هذه
 الأمة يستحبون الختم في أول الليل وأول النهار ويقولون اذا ختم في أول
 النهار صلت عليه الملائكة حتى يمسى ، واذا ختم أول الليل صلت عليه
 الملائكة حتى يصبح ، ورواه ابن أبي دارود ونص على هذا في رواية محمد بن

حبيب . وكان أنس إذا ختم القرآن جمع أهله وولده . قاله أحمد في رواية أبي الحارث وغيره . وروى ذلك عن ابن مسعود وغيره ، ورواه ابن شاهين مرفوعاً من حديث أنس ، وروى أبو عبيد هذا المعنى عن أبي قلابة مرسلًا

فصل

(في بيان سور المفصل)

وللعلماء في المفصل أقوال (أحدها) أنه من أول (ق) صححه ابن أبي الفتح في مطلقه وغيره . قال الماوردي في تفسيره حكاه تيسى بن عمر عن كثير من الصحابة لا يخبر المذکور في الفصل قبله والثاني من الحجرات والثالث من أول الفتح والرابع من أول القتال . قال الماوردي وهو قول الأكثرين والخامس من (هل أتى على الإنسان) والسادس من سورة الضحى . قال الماوردي وهو قول ابن عباس

وقال الشيخ سيف الدين ابن الشيخ نحر الدين الحنبلي الحراني في خطبة له : وفي المفصل خلاف مفصل غير مجمل ، فقل هو من سورة محمد وهو النبي المرسل ، وقال قوم من الفتح وهو قول معمل ، وقال قوم من (ق) وهذا القول أجزل ، وقال قوم من الضحى ، والصحيح الأول ، وقال قوم من (هل أتى على الإنسان) وما عليه معول

وفي تسميته بالمفصل للعلماء أربعة أقوال (أحدها) لفصل بعضه على (١) بعض (والثاني) كثرة الفصل بينهما (١) بسم الله الرحمن الرحيم (والثالث) لأحكامه (والرابع) لفعله المذموم فيه

(١) كذا ولعل الأصل عن (٢) أي أنسور

فصل

﴿ في فضل القراءة في المصحف ﴾

وقراءة القرآن في المصحف أفضل . قال الطبراني ثنا ابراهيم بن
 حليم الدمشقي ثنا أبي وحدثنا عبدان بن حمدان ثنا دحيم الدمشقي ثنا
 مروان بن معاوية ثنا أبو سعيد بن عوزان الكوفي عن عثمان بن عبد الله بن أوس
 الثقفي عن جده قال قال رسول الله ﷺ « قراءة الرجل القرآن في غير
 المصحف ألف درجة وقراءته في المصحف تضاعف على ذلك إلى ألفي درجة »
 كذا نقلته من خط الحافظ ضياء الدين وإنما هو أبو سعيد بن عود روى
 ابن أبي مريم عن ابن معين ليس به بأس وروى غيره عنه ضعيف وروى
 ابن عري خبره هذا واختلف عليه في مائة وقال مقدار ما يرويه غير محفوظ
 ذكر هذه المسئلة الآمدي من أصحابنا . وذكر الحافظ أبو موسى في

﴿الوظائف﴾ في ذلك آثاراً

وفي الحديث «النظر في المصحف عبادة» قال عبد الله كان أبي يقرأ
 كل يوم سبعاً لا يكاد يتركه نظراً (١) قال القاضي وإنما اختار أحمد القراءة في
 المصحف لأخبار فروى ابن أبي داود بإسناده عن أبي داود مرفوعاً
 «من قرأ مائتي آية كل يوم نظراً شفع في سبعة قبور حول قبره وخفف
 المذاب عن والده وإن كانا مشركين» وروى أبو عبيد في فضائل القرآن
 بإسناده عن النبي ﷺ «فضل قراءة القرآن نظراً على من يقرأه ظاهراً
 كفضل الفريضة على النافلة» وبإسناده عن ابن عباس قال كان عمر بن

(١) أي قراءة نظر في المصحف

الخطاب رضي الله عنه إذا دخل البيت نشر المصحف فقرأ فيه . وعن ابن مسعود وعائشة ، عن ذلك ، وعن ابن عمر الحث على ذلك رضي الله عنهم ، قال القاضي وقد روي في فضل النظر الى المصحف من غير قراءة أخبار فروى ابن أبي داود بإسناده عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ والنظر الى الكعبة عبادة ، والنظر في وجه لوالدين عبادة ، والنظر في المصحف عبادة » بإسناده عن الاوزاعي قل كن يعجبهم النظر في المصحف بعد القراءة هيبية ، قال ابن الجوزي وينبغي لمن كان عنده مصحف أن يقرأ فيه كل يوم آيات يسيرة مثلاً يكون مهجوراً

فصل

(في العمل بالحديث الضعيف وروايته والتساهل في أحاديث الفضائل دون ما ثبت به الاحكام والحلال والحرام والحاجة الى السنة وكونها من الدين) ولاجل الآثار المذكورة في الفصل قبل هذا ينبغي الإشارة الى ذكر العمل بالحديث الضعيف والذي قطع به غير واحد ممن صنف في علوم الحديث حكاية عن العلماء انه يعمل بالحديث الضعيف فيما ليس فيه تحليل ولا تحريم كالفضائل (١) وعن الامام أحمد ما يوافق هذا قل ابن عباس

(١) نقل الحافظ السخاوي في خاتمة (القول البديع) عن الامام النووي قول المحدثين والفقهاء باستحباب العمل في الفضائل والترغيب والترهيب بالحديث الضعيف لا بالموضوع — ونقل عن القاضي ابن العربي المالكي عدم جواز العمل به مطلقاً . ثم ذكر ان أستاذه الحافظ ابن حجر قال وكتب له بخطه ان =

ابن محمد الدوري سمعت أحمد بن حنبل وهو شاب علي باب أبي النضر فقيل له يا أبا عبد الله ما تقول في موسى بن عبيدة ومحمد بن اسحاق؟ قال أما محمد فهو رجل نسمع منه ونكتب عنه هذه الأحاديث يعني المغازي ونحوها، وأما موسى بن عبيدة فلم يكن به بأس ولكنه روى عن عبد الله ابن دينار عن ابن عمر أحاديث سنا كبر فأما إذا جاء الحلال والحرام أردنا أقواما هكذا، قل العباس وأرانا بيده، قال الحلال وأرانا لعباس فمل أبي عبد الله قبض كفيه جميعا وأقام إبهاميه

وروى أبو بكر الخطيب ثنا محمد بن يوسف القطان النيسابوري ثنا محمد بن عبد الله الحافظ سمعت أبا زكريا العنبري سمعت أبا العباس أحمد ابن محمد السجزي يقول سمعت الزوفي يعني أبا عبد الله يقول سمعت أبا عبد الله أحمد بن حنبل يقول إذا روينا عن رسول الله ﷺ في الحلال

= شرائط العمل بالضعيف ثلاثة :

(الاول) متفق عليه - أن يكون الضعف غير شديد فيخرج من انفراد من الكذابين والمتهمين بالكذب ومن فحش غلظه (الثاني) أن يكون مندرجا تحت أصل عام فيخرج ما يحتج به لا يكون له أصل أصلا (الثالث) أن لا يعتقد عند العمل به ثبوته لئلا ينسب إلى النبي ﷺ ما لم يقله . والأخير أن عن عبد السلام وعن صاحبه ابن دقيق العيد . والاول نقل العلائي الاتفاق عليه اهـ ثم نقل السخاوي انه روي عن الامام أحمد انه يعمل بالضعيف اذا لم يوجد غيره ولم يكن ثم ما يعارضه . وهذا شرط آخر لم يتنبه الحافظ بن حجر إلى شرطية . والعمدة في مذهب أحمد ما نقله المصنف هنا فانه أعلم الناس بمذهبه كما شهد له ابن القيم وكفى بشهادته

والحرام شهدنا في الاسانيد، واذا رويناه عن رسول الله ﷺ في فضائل
الاعمال وما لا يضع حكما ولا يرفه تساهلنا في الاسانيد. وذكر هذا النص
القاضي أبو الحسين في طبقات أصحابنا في ترجمة النوفلي وذكر القاضي
في الجامع الكبير أن الامام أحمد ضعف الاحاديث التي فيها «أول الوقت
رضوان الله، وآخر الوقت عفو الله» قال واذا ثبت أن الحديث ضعيف لم
يحتاج به على الماء ثم قاله القاضي محبنا لمن قال إن العفو يكون مع الاساءة
فيقتضي أن يكون مسيئا بتأخيرها ويشهد لهذا أحاديث

قال الامام أحمد في المسند ثنا شريح ثنا أبو معشر عن سعيد عن أبي هريرة
قال قال رسول الله ﷺ «ما جاءكم عني من خير قلته أو لم أقله فانا أقوله»
وما أتاكم من شر فاني لا أقول الشر» أبو معشر اسمه نجيع لين مع انه
صدوق حافظ ورواه أبو بكر البزار من حديثه

وروى الامام أحمد ايضا عن يحيى بن آدم ثنا ابن أبي ذئب عن
سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ
«إذا حدثتم عني حديثا تنكرونه ولا تعرفونه فلا تصدقوا فاني لا أقول
ما ينكر ولا يعرف» رواه الدارقطني وغيره من حديث يحيى بن آدم
فقال عن سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة ولعل أحمد رواه هكذا
وسقط من النسخة وهو حديث جيد الاسناد وسيأتي في كلام البيهقي
في آخر الفصل، وقال أحمد ايضا: ثنا أبو عامر ثنا سليمان يعني

ابن بلال عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن عبد الملك بن سعيد
ابن سويد عن أبي حميد وأبي أسيد أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال « إذا سمعتم الحديث عني تعرفه قلوبكم وتلين له أشعاركم وأبشاركم
وترون أنه منكم قريب فأنا أولاكم به ، وإذا سمعتم الحديث عني تنكره
قلوبكم، وتنفر منه أشعاركم وأبشاركم، وترون أنه منكم بعيد فأنا أبعدكم منه »
اسناد جيد ورواه أبو بكر الخلال والذي قبله عن عبد الله بن الإمام أحمد
عن أبيه ، وروى البيهقي الثاني من حديث قتيبة عن سليمان بن بلال ومن
حديث الدراوردي كلاهما عن ربيعة به قال وتابعه عمارة بن غزية عن
عبد الملك بن سعيد بن سويد ، ووقع في رواية البيهقي عن أبي حميد أو
أبي أسيد بالشك قال وهذا أمثل اسناد روي في هذا الباب

وقال البخاري في تاريخه قال لنا عبد الله بن صالح ثنا بكر هو ابن
مضر عن عمرو هو ابن الحارث عن بكير هو ابن عبد الله بن الأشج
عن عبد الملك بن سعيد حديثه عن عباس بن سهل عن أبي رضي الله عنه
إذا بلغكم عن النبي ﷺ ما يعرف ويلين الجلود فقد يقول النبي ﷺ
الخير ولا يقول إلا الخير . قال البخاري وهذا أصح من رواية من روى عنه
عن أبي حميد أو أبي أسيد (١) قال البيهقي فصار الحديث المسند معلولا ،

(١) أقول وهو أصح معنى كما أنه أصح سنداً فإنه أفاد أن الحديث في الخير قد
يكون صحيحاً لأنه « ص » يقول الخير ولكن لا يحكم بأنه قاله لأنه خير بل لا بد
من التثبت في روايته لجواز أن يكون خيراً ولم يقله . وأما إذا كان شراً أو منكراً فيجب
بالقطع بأنه لم يقله لأنه « ص » لا يقول إلا الحق والخير فلا يعتد بصحة السند مع بطلان المتن

وقال الحسن بن عرفة في جرثمه ثنا أبو يزيد خالد بن حبان الرقي عن فرات
ابن سليمان وعيسى بن كثير كلاهما عن أبي رجاء عن يحيى بن أبي كثير
عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال قال
رسول الله ﷺ « من بلغه عن الله شيء له فيه فضيلة فأخذه إيماناً ورجاء
ثوابه أعطاه الله عز وجل ذلك وإن لم يكن كذلك » خالد قواه الإمام أحمد
وجماعة وضمفه الفلاس ، وأما أبو رجاء فهو محرز الجزري فيما أظن ، قال
ابن حبان لا يجوز الاحتجاج بخبره إذا انفرد وذكره أيضاً في الثقات
وقال يدلس وقال أبو حاتم الرازي شيخ ثقة وقال أبو داود ليس به بأس
ولعل هذا حديث حسن ، ويحتمل أن أبا رجاء عبد الله بن محرز براء بن
مهملة بن وهو متروك بالاتفاق لكن لم أجد أحداً ذكر له كنية ويحتمل
أنه مجهول والاول أشبه ، وذكر ابن الجوزي رحمه الله تعالى في الموضوعات
هذا الحديث من طريق ولم يذكره من هذه الطريقة ،

وعن الإمام أحمد ما يدل على أنه لا يعمل بالحديث الضعيف في الفضائل
والمستحبات^(١) ولهذا لم يستحب صلاة التسبيح أن يصف خبرها عنده مع أنه خبر

(١) رضي الله عن أحمد ما أوسع علمه وأدق فهمه : أن القول بالعمل بالحديث
الضعيف فيما ذكر والتساهل في روايته قد فتح على الأمة باباً من الغلو في الدين
وتكثير العبادات المحرجة التي تنافي بسر الإسلام حتى جعلوا بعضها من الشعائر فيه
مع تقصير الأكثرين في إقامة الفرائض والتزام الواجبات ، وترتب عليه ما نقله
المصنف بعده عن الشيخ تقي الدين من قبول الاسرائيليات والمنامات - وكذا الخرافات

مشهور عمل به وصححه غير واحد من الأئمة. ولم يستحب أيضا التعميم بضربتين على الصحيح عنه مع أن فيه أخبارا وآثارا، وغير ذلك من مسائل الفروع فصارت المسئلة على روايتين عنه، ويحتمل أن يتمين الثاني لانه اذا لم يشدد في الرواية في الفضائل لا يلزم أن يكون ضعيفا واهيا ولا أن يعمل به بانفراده بل يرويه ليعرف ويبين أمره للناس أو يعتبر به ويعتضد به مع غيره، ويحتمل أن يقال يحمل الاول على عدم الشمار وانه انما ترك العمل الثاني لما فيه من الشمار، وهو معنى مناسب والله أعلم

وقال الشيخ تقي الدين عن قول أحمد وعن قول العلماء في العمل بالحديث الضعيف في فضائل الاعمال قال: العمل به بمعنى ان النفس ترجو ذلك الثواب أو تخاف ذلك العقاب ومثال ذلك الترغيب والترهيب بالاسرائيليات والمنامات وكلمات السلف والعلماء ووقائع العالم ونحو ذلك مما لا يجوز اثبات حكم شرعي به لا استحباب ولا غيره، لكن يجوز أن يذكر في الترغيب والترهيب فيما علم حسنه أو قبحه بأدلة الشرع فان ذلك ينفع ولا يضر، وسواء كان في نفس الامر حقا أو باطلا - إلى ان قال - فالخاصل ان هذا الباب يروى ويعمل به في الترغيب والترهيب لا في الاستحباب ثم اعتقاد موجهه وهو مقادير الثواب والعقاب يتوقف على الدليل الشرعي (١)

(١) لكن جاءت أزمئة قل فيها من يعرف الادلة ومن يقبلها اذا أقامها عليه غيره فسد هذه الذريعة للعبث بالدين والزيادة فيه كان واجبا فان العبادات والفضائل الثابتة بالقطع من الكتاب والسنة كافية للامة وباليته يوجد فيها كثيرون ممن لا يقصرون فيها

وقال أيضا في شرح العمدة في التيمم بضربتين: والعمل بالضماف إنما يشرع في عمل قد علم أنه مشروع في الجملة ، فإذا رغب في بعض أنواعه بحديث ضعيف عمل به ، أما لإثبات سنة فلا ، انتهى كلامه ،

وأما العمل بالضعيف في الحلال والحرام قد كان حسنا فإنه يحتاج به ، وقد يطلق عليه بعضهم أنه حديث ضعيف ولم يكن حسنا لم يحتاج به كما تقدم (١) وقد قال الامام احمد في رواية مهناء الناس اكفاء إلا حائك او حجام أو كساح هو ضعيف والعمل عليه ، وقال القاضي ابو الخطاب معنى قوله ضعيف على طريقة أصحاب الحديث لانهم يضعفون بالارسال والتدليس والنعنة ، وقوله والعمل عليه على طريقة الفقهاء لانهم لا يضعفون بذلك

وذكر أبو بكر الخلال في التيمم من جامعه في حديث عمرو بن بخدان عن أبي ذر مرفوعا « الصعيد الطيب وضوء المسلم » ان أحمد لم يعل إليه قال لانه لم يعرف عمرو بن بخدان ، وحديث عمرو بن بخدان هو حديث تفرد به أهل البصرة ولو كان عند أبي عبد الله صحيحا لقال به ولكنه كان مذهبه اذا ضعف اسناد الحديث عن رسول الله ﷺ مال الى قول أصحابه ، واذا ضعف اسناد الحديث عن رسول الله ﷺ ولم يكن له معارض قال به ، فهذا كان مذهبه ، وقال الخلال أيضا في الجامع في حديث

(١) كذا في النسخة النجدية وهو غلط والمعنى يقتضي ان يكون أصل الجملة هكذا : وأما العمل بالضعيف في الحلال والحرام فلا . وما كان حسنا فإنه يحتاج به وقد يطلق عليه بعضهم أنه حديث ضعيف وما لم يكن حسنا لم يحتاج به كما تقدم

ابن عباس في كمارة وطء الخائن قل، كأنه يعني الإمام أحمد أحب أن لا يترك الحديث وإن كان مضطربا لأن مذهبه في الأحاديث إذا كانت مضطربة ولم يكن لها مخالف قل بها، وقل القاضي أبو يعلى في التعليق في حديث مظاهر بن أسلم في أن عقلا أمة قرء أن مجرد طعن أصحاب الحديث لا يقبل حتى يبينوا جهته مع أن أحمد يقبل الحديث الضعيف انتهى كلامه .
والمشهور عند أهل العلم أن الحديث الضعيف لا يحتاج به في الواجبات والمحرمات بتجرده وهذا معروف في كلام أصحابنا، وأما إذا كان حسنا فإنه يحتاج به كما سبق، قال تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) قل المفسرون وهذا وإن كان نازلا في أموال النبي فهو عام في كل ما أمر به النبي ﷺ ونهى عنه، والاختبار في هذا المعنى مشهورة صحيحة عن النبي ﷺ كخبر المقدم بن معدي كرب عن النبي ﷺ قال « ألا إني أوتيت الكتاب ومثله معه ألا يوشك رجل شبعان على أريكته فيقول عليكم بهذا القرآن فما وجدتم فيه من حلال فأحلوه وما وجدتم فيه من حرام فحرموه » وذكر الحديث رواه أبو داود بإسناده ورواه الإمام أحمد ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا معاوية بن صالح ثنا الحسن بن جابر أنه سمع المقدم فذكره مرفوعا ولفظه « يوشك أن يقعد الرجل منكم على أريكته يحدث بحديثي فيقول بيني وبينكم كتاب الله فما وجدنا فيه حلالا استحلناه، وما وجدنا فيه حراما حرمانا. وإن ما حرم رسول الله ﷺ كما حرم الله » ورواه ابن ماجه والترمذي وقال حسن

غريب والبيهقي وقال اسناده صحيح

وروى أبو داود عن أحمد بن حنبل والنسائي عن سفيان عن أبي النضر عن عبيد الله بن أبي رافع عن أبيه عن النبي ﷺ قال « لا ألفين أحدكم متكئاً على أريكته يأتيه الأمر من أمري مما أمرت به أو نهيت عنه فيقول لا تدري ما وجدناه في كتاب الله اتبعناه » حديث صحيح ورواه ابن ماجه والترمذي وحسنه

وروى الخطيب في كفاية الكفاية عن الاوزاعي عن مكحول أنه قال القرآن أحوج الى السنة من السنة الى القرآن (١) وقال يحيى بن أبي كثير السنة قاضية على الكتاب وليس الكتاب قاضياً على السنة، وقال الاوزاعي عن حسان بن عطية كن جبريل ينزل على رسول الله ﷺ والسنة تفسر القرآن، وقال أيوب السخيتاني اذا حدث الرجل بالسنة فقل حدثنا من هذا حدثنا من القرآن فاعلم أنه ضال مضل

وقال الاوزاعي قال الله تعالى (من يطع الرسول فقد أطاع الله)

(١) المراد بهذا القول وما يليه هو المراد مما بعدهما من ان السنة تفسر للقرآن وبيان له ورسول الله أعلم بمراد الله من كتابه ولكن الكلمة الاولى أبعد الثلاث عن الادب والكلمة الثالثة اقربها منه بل هي الحق الذي لا حاجة الى غيره معه : قول الله فوق كل شيء وهو لا يحتاج الى شيء ولا يقضي عليه شيء وانما المكلفون هم المحتاجون الى بيان الرسول «ص» له لانه تعالى وكل اليه هذا البيان له فيه ، وما كان مكحول ويحيى بن أبي كثير على فضلها بمعصومين وجل من لا يسهو ولا يخطئ . وانما كتبت هذا لتضيحة من عقله بان لا يعبر عن بيان السنة للكتاب واحتياج المسلمين اليها بما عبرا به عفا الله عنا وعنهما ، وانظر كلام الشافعي في الصفحة التالية فهو القول الفصل ، واليه المنتهى في العلم والادب

وقال (وما آتاكم الرسول فخذوه) وقال مالك ما من أحد الا يؤخذ من قوله ويترك إلا قول رسول الله ﷺ، وقاله قبله مجاهد والشعبي، وقال الشافعي اذا صح الحديث فاضربوا بقولي هذا الخاطئ، وقال الاوزاعي قال القاسم بن مخيمرة: ماتوفي عنه رسول الله ﷺ وهو حرام فهو حرام الى يوم القيامة، وما توفي عنه وهو حلال فهو حلال الى يوم القيامة، وخطاب بذلك عمر بن عبد العزيز

وقد روى أبو داود أن عمر رضي الله عنه سئل عن المرأة تبيض بعد ما طافت يوم النحر فافتي بانها لا ترحل حتى يكون آخر عهدها بالبيت فقال له السائل اني سألت رسول الله ﷺ فأذن لها فغسل عمر بضر به بالدرة ويقول له وملك تسأني عن شيء سألت عنه رسول الله ﷺ

وقد قال البيهقي في كتاب المدخل قل الشافعي رضي الله عنه قل بمض من رد الاخبار فهل تجد حديثا فيه از رسول الله ﷺ قال: ما جاءكم مني فاء رضوه على كتاب الله فوافقه وأنا قننه وما خالفه فلم أقبله، فقلت له ما روى هذا أحد يثبت حديثه في صغير ولا كبير، وقد روى من طريق منقذعة عن رجل مجهول، ونحن لا نقبل مثل هذه الرواية في شيء. ثم قال الشافعي قال أبو يوسف حدثنا خالد بن أبي كريمة عن أبي جعفر عن رسول الله ﷺ انه دعا اليهود فسألهم فخذوه حتى كتبوا على عيسى فسمه النبي ﷺ المنبر فخطب الناس فقال: ان الحديث سينشروني فما أكرم مني فوافق القرآن فهو عني، وما أكرم عني فخاف القرآن فليس مني، قال الشافعي وليس

يخالف الحديث القرآن ولكنه يبين معنى ما أراد : خاصاً وعاماً ، وناسخاً ومنسوخاً ، ثم يلزم الناس ما سن بفرض الله ، فمن قبل عن رسول الله (ص) فمن الله قبل . واحتج بالآيات الواردة في ذلك

قال البيهقي وكان الشافعي أراد بالمجهول خالد بن أبي كريمة فلم يعرف من حاله ما ثبت به خبره وقد روي من أوجه أخر كلها ضعيفة ثم ساقه من طرق متعددة كلها ضعيفة كما قال ، فمنها ما رواد من طريق حنبل بن اسحاق ثنا جبارة بن الملس ثنا أبو بكر بن عياش عن عاصم بن أبي النجود عن زر عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « انها تكون بعدي رواية يروون عني الحديث فاعرضوا حديثهم على القرآن فما وافق القرآن حدثوا به وما لم يوافق القرآن فلا تأخذوا » قال الدارقطني والصواب بن عاصم عن زيد بن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم . قال البيهقي أنبأنا أبو عبد الله الحافظ أنبأنا الحسن بن يعقوب بن يوسف العدل حدثنا الحسين بن محمد بن زيادة ثنا اسحاق بن ابراهيم أنبأنا يحيى بن آدم ثنا ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال اذا حدثتم عني حديثا تعرفونه ولا تنكروا قلته أو لم أقله فصدقوا به فاني أقول ما يعرف ولا ينكر ، واذا حدثتم عني حديثا تنكرونه ولا تعرفونه فلا تصدقوا به فاني لا أقول ما ينكر ولا يعرف » ثم روي عن الامام أبي بكر بن خزيمة أنه قال : في صحة هذا الخبر مقال لم نر في شرق الارض ولا غربها أحدا يعرف خبر ابن أبي ذئب من غير رواية يحيى بن آدم ولا

رأيت أحدا من علماء الحديث يثبت هذا عن أبي هريرة، وقال عباس
الدوري عن يحيى بن معين كان يحيى بن آدم يحدث عن ابن أبي ذئب بهذا
الحديث وغيره يرويه عن ابن أبي ذئب مرسل

وقال البخاري قال إبراهيم بن طهمان عن ابن أبي ذئب عن سعيد
المقبري فذكر هذا الحديث مرسل قال البخاري وهو وهم ليس فيه
أبو هريرة. وسبق بنحو ثلاثة كرايس في معرفة علل الحديث، ورواه
البيهقي عن الحاكم عن الأصم عن محمد بن عبد الله عن ابن عبد الحكم
عن ابن وهب عن الحارث بن نبهان عن محمد بن عبد الله عن عبد الله بن
سعيد عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « ما بلغكم
عني من حديث حسن لم أقله فأنا قتلته » قال الحاكم هذا باطل والحارث
ابن نبهان ومحمد بن عبيد الله المرزبي متروكان وعبد الله بن سعيد عن
أبي هريرة مرسل فالحش، ثم ذكر البيهقي حديث أبي حميد وأبي أسيد السابق
ويجب أن يحمل ما صح من الأخبار على أحسن الوجوه وأولها
وقد ذكرت في مكان آخر قول عمر رضي الله عنه لا تظن بكلمة خرجت
من أخيك شرا وأنت تجد لها في الخير محملا، وقال علي رضي الله عنه
إذا حدثتم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فظنوا به الذي هو
عدل والذي هو أهنا والذي هو أنقى، وسبق ما يتعلق بعلم الحديث بنحو
أكراسين أو ثلاثة



فصل

﴿رواية التكبير مع القرآن من سورة الضحى الى آخر القرآن﴾

واستحب احمد التكبير من أول سورة الضحى الى ان يختم ذكره
ابن تميم وغيره ، وهو قراءة أهل مكة أخذها البزي عن ابن كثير وأخذها
ابن كثير عن مجاهد وأخذها مجاهد عن ابن عباس وأخذها ابن عباس
عن أبي بن كعب وأخذها أبي عن النبي صلى الله عليه وسلم . روى ذلك
جماعة منهم "بغوي في تيسيره" والسبب في ذلك انقطاع الوحي ، وهذا حديث
غريب رواية أحمد بن محمد بن عبد الله البزي وهو ثبت في القراءة ضيف في
الحديث ، وقال أبو حاتم الرازي هذا حديث منكر ، وقال أبو البركات يستحب
ذلك من سورة أم تشرح ، وقال في الشرح استحسن أبو عبد الله التكبير عند
آخر كل سورة من الضحى الى ان يختم ، لأنه روي عن أبي بن كعب أنه قرأ
على النبي ﷺ فأمره بذلك . رواه القاضي وعن البزي أيضا مش هذا وعن قبل
هكذا والذي قبله ، وعنه أيضا لا تكبر كما هو قول سائر القراء ، وقال الماوردي
كان ابن عباس يفصل بين كل سورتين بالتكبير من الضحى وهو روي قراءة مكة ،
وقال الآمدي يهلل ويكبر وهو قول عن البزي وسائر القراء ، على خلافه وقل
الشيخ اتقى الدين وسئل عن جماعة قرأوا بغير تهليل ولا تكبير قل إذا قرأوا بغير
سحر فابن كثير كان تركهم لذلك هو الأفضل ، بل المشروع المستنون ،

وإذا قرأ سورة الاخلاص مع غيرها قرأها مرة واحدة ولا يكرر
ثلاثا نص عليه ، قال ابن تميم منع أحمد القاري من تكرار سورة
الاخلاص ثلاثا إذا وصل اليها

فصل

﴿ في ترتيل القرآن وتدبره والتخشع والتعني به ﴾

ويستحب ترتيل القراءة وإعرابها وتمكن حروف المد واللين من غير تكلف ، قال أحمد تعجبي القراءة السهلة ، وآره السرعة في القراءة ، قال حرب سألت أحمد عن السرعة في القراءة فكرهه إلا أن يكون لسان الرجل كذلك أو لا يقدر أن يرسل ، قيل : فيه أثم ؟ قل أما لا نتم فلا أجترى عليه ، قال القاضي يعني إذا لم تبين الحروف مع أنه قال ظاهر هذا كراهة السرعة والعجلة ، قال في رواية جعفر بن أحمد وقد سئل إذا قام الرجل من الليل أيما أحب إليك الترسل أو السرعة ؟ فقال أليس قد جاء « بكل حرف كذا وكذا حسنة » ؟ قالوا له في السرعة ، قال إذا صور الحرف بلسانه ولم يسقط من الهجاء ، قال القاضي وظاهر هذا أنه اختار السرعة ، وقال في الرعاية الكبرى كره أحمد سرعتها إذا لم يبين الحروف انتهى كلامه

قال القاضي أقل الترتيل ترك العجلة في القرآن عن الالبانة ، ومعناه أنه إذا بين ما يقرأ به فقد أتى بالترسل وإن كان مستمعاً في قراءته ، وأكمله أن يرتل القراءة ويتوقف فيها ما لم يخرج به ذلك إلى التمديد والتعطيل ، فإذا انتهى إلى التعطيل ذن ممنوعاً ، قال وقد أوما أحمد إلى معنى هذا فقال في رواية أبي الحارث يعجبي من قراءة القرآن السهلة ولا تعجبي هذه الالحان . قال الشيخ تقي الدين أظنه حكاية عن أبي موسى ، والمفهم فيه والاعتبار فيه مع قلة القراءة أفضل من إدراجه بغير تفهم . انتهى كلامه

قال احمد: يحسن القارىء صوته بالقرآن ويقرأه بحزن وتدبر وهو معنى قوله عليه السلام « ما أذن الله لشيء كأذنه لني يتغنى بالقرآن » نص عليه . قوله « أذن » بكسر الهمزة والفتح ومعناه الاستماع . وقوله « كأذنه » هو بفتح الهمزة والذال وهو مصدر أذن يأذن أذننا كفرح يفرح فرحاً . وفي رواية في الصحيح « كأذنه » بكسر الهمزة واسكان الذال ، قال القاضي عياض هو على هذه الرواية بمعنى الحث على ذلك والامربه . انتهى كلامه .

وفي الصحيحين عن أبي هريرة مرفوعاً « ما أذن الله لشيء ما أذن لني حسن الصوت يتغنى بالقرآن يجر به » ومعناه اذن استمع . وقال عليه السلام « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » رواه البخاري ، كذا عزاه في الشرح وذكر النووى أن أبا داود رواه باسناد جيد من حديث أبي لبابة عن عبد الاعلى ابن حماد عن عبد الجبار بن اورد عن ابن أبي مليكة قال قال عبد الله ابن أبي يزيد مر بنا أبو لبابة - فذكر في قصة . قال البخاري عن عبد الجبار يخالف في بعض حديثه . ووثقه غيره وهذا حديث حسن ولم أجده في مسنده الامام احمد وأظنه رواه في غير المسند

قال أبو عبيد معنى قوله « من لم يتغن بالقرآن » أي يستغني به ولو كان من الغناء بالصوت لكان من لم يغن بالقرآن ، وروي نحو هذا التفسير عن ابن عيينة (١) وقال احمد بن محمد البزي هذا قول من أدركنا من أهل العلم (١) يردده قوله ﷺ في حديث الصحيحين « حسن الصوت يتغنى بالقرآن » والاستغناء بهداية القرآن لا يكون بحسن الصوت فالصواب ما يأتي قريبان نقل النووى عن الشافعي

وقال الوليد بن مسلم يتغنّى بالقرآن يجهر به ، وهذا قول الشافعي ورواه
 اسحاق بن ابراهيم عن أحمد . وقال الليث بن سعد تفسيره التحزن . وقال
 عمرو بن الحارث تفسيره الاستغناء أما سمعت قول النبي ﷺ « فتننوا ولو
 يحزم الخطب » وذكر النووي ان معناه عند الشافعي وأكثر العلماء يحسن صوته به
 ولا يبي داود من حديث البراء بن عازب أن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال « زينوا القرآن بأصواتكم » قال الهروي : معناه الهجوا بقراءة
 القرآن وتزينوا به ، وليس معناه على تطريب الصوت والتحزن اذ ليس
 ذلك في وسع كل احد قال وهكذا قوله « ليس منا من لم يتغن بالقرآن »
 وقال فيه البغوي قريبا منه قال انه من المقلوب كقولهم خرق الثوب
 المسمار وقال تعالى (ما ان مفاتيحه لتنزه بالعصبة) أي تنهض ورواه البغوي
 من طريق آخر « زينوا أصواتكم بالقرآن »

وذكر جماعة من اصحابنا وغيرهم منهم الآجري والحافظ أبو موسى
 لقراءة القرآن آدابا منها ادمان تلاوته ومنها البكاء فان لم يكن فالتباكى ومنها
 حمد الله عند قطع القراءة على توفيقه ونعمته وسؤال الثبات والاخلاص
 ومنها السؤال ابتداء ومنها أن يسأل عند آية الرحمة ويعوذ عند آية العذاب
 ومنها أن يجهر بالقراءة ليلا لا نهارا ، ومنها ان يوالي قراءته ولا يقطعها
 حديث الناس وفيها نظر اذا عرضت حاجة ، ومنها ان يقرأ بالقراءة المستفيضة
 لا الشاذة الغريبة ، ومنها أن تكون قراءته عن العسول الصالحين العارفين
 بعمايتها ، ومنها أن يقرأ ما أمكنه في الصلاة لانه افضل احوال العبد ولان

في الحديث - ان القراءة فيها تضاعف على القراءة خارجها - وقال محمد بن حجاجه كانوا يستحبون أن يحنموا في ركعتي المغرب أو في الركعتين قبل الفجر . ومنها ان يتحرى قرأته متطهرا، ومنها ان كان قاعدا استقبل القبلة ومنها أكثره تلاوته في رمضان، ومنها ان يتحرى أن يعرضه كل عام على من هو أترأ منه . ومنها بالاعراب وقد تقدم . قال بعض أصحابنا ان المعنى الاجتهاد على حفظ اعرابه لا انه لا يجوز الاخلال به عمدا فان ذلك لا يجوز وؤدب فإله لتغييره القرآن، ومنها انه يفخمه لانه روي عنه عليه السلام « نزل القرآن بالتفخيم » قال الحافظ ابو موسى معناه ان يقرأه على قراءة الرجال ولا يخضع للصوت به ككلام النساء وليس معناه كرامة الامالة ويحتمل ارادتها ثم رخص فيها ومنها ، ان يفصل بين سورة مما قبلها اما بالوقف او التسمية ولا يقرأ من اخرى قبل فراغ الاولى ، ومنها بالوقف على رهوس الآتى وان لم يتم الكلام قوله ابو موسى ، وفيه خلاف بينهم لوقفه عليه السلام في قراءة الماتحة على كل آية ولم يتم الكلام ، قال ابو موسى ولان الوقف على آخر السورة لا شك في استحبابه ، وقد يتعلق ببعضها ببعض كسورة الفيل مع قریش، ومنها ان يمتدح جزيل ما انعم الله عليه اذ أهله لحفظ كتابه ويستصغر عرض الدنيا اجمع في جنب ما خوله الله تعالى وبجته في شكره ، ومنها ترك المباهاة وان لا يطلب به الدنيا بل ما عند الله . ومنها ان لا يقرأه في المواضع القذرة وينبغي ان يكون ذا سكينه ووقار وقناعة ورضا بما قسم الله تعالى مجابا للدنيا محاسبا لنفسه ،

يعرف القرآن في سمته وخلقه ، لانه صاحب الملك والمطلع على ما قد وعد فيه وهدد فاذا بدرت منه سيئة بادر محوها بالحسنة

وروي الحافظ ابو موسى باسناده عن ابن مسعود رضي الله عنه قال ينبغي لحامل القرآن ان يعرف بليته اذ الناس نائمون ، وبنياره اذ الناس مفطرون ، وبجذنه اذ الناس يفرحون ، وببيكاته اذ الناس يضحكون ، وبصمته اذ الناس يخلطون ، وبخشوعه اذ الناس يختالون ، وينبغي ان يكون باكيا محزوننا حكما عليما سكيئا ، ولا يكون جافيا ولا غافلا ولا ضخبا ولا صياحا ولا حديثا

﴿ فصل ﴾

﴿ في التلاوة بالحن الحاشعين لا ألحان المطربين ﴾

وكره اصحابنا قراءة الادارة ، وقال حرب هي حسنة ، وقال في المستوعب قراءة الادارة وتقطيع حروف القرآن مكروه عنده وكره احمد قراءة الالحن وقال هي بدعة ، قيل : يهجر من سمعها ؟ قال لا ، وقال في رواية يعقوب لا يمجني ان يتعلم الرجل الالحن إلا ان يكون حزمه مثل حزم ابي موسى ، فقال له رجل فيكلامون ؟ قال لا كل ذا . ورايت في موضع آخر إلا ان يكون ذلك حزمه فيقرأ بجزن مثل صوت ابي موسى وقال الشافعي في موضع : اكره القراءة بالالحن وقال في موضع آخر لا اكرهها . قال اصحابه حيث كرهها اراد اذا مطط واخرج الكلام عن موضوعها

وحيث اباحها اراد اذا لم يكن فيها تغيير لموضوع الكلام ، وقال القاضي عياض اختلفوا في القراءة بالالحن فكرها مالك والجمهور لخروجها عما جاء القرآن له من الخشوع والتفهم واباحها ابو حنيفة وجماعة من السلف للاحاديث ولانه سبب للرقه واثارة الخشية واقبال النفوس على استماعه وقال الشيخ تقي الدين قراءة القرآن بصنفة التلحين الذي يشبه تلحين الغناء مكروه مبتدع كما نص على ذلك مالك والشافعي واحمد بن حنبل وغيرهم من الأئمة

﴿ فصل ﴾

اذا فرغ من قراءة الناس لم يزد الفاتحة وخمسا من البقرة (١) نص عليه وذلك الى قوله (وأولئك هم المفلحون) لان (الم) آية عند الكوفيين وهي عند غيرهم غير آية قال في الشرح ولعله لم يثبت فيه عنده أثر صحيح ، وقيل يجوز بعد الدعاء ، وقيل يستحب وقد روى الترمذي من حديث صالح المري وهو ضعيف عن قتادة عن زرارة بن أبي أوفى عن ابن عباس قال قال رجل يا رسول الله أي العمل أحب الى الله عز وجل ؟ قال «الحال المرتحل» قال الترمذي حديث غريب ثم رواه عن زرارة مراسلا ثم قال هذا عندي أصح . قال القاضي بعد ذكره لمعنى هذا الخبر من حديث أنس رواه ابن

(١) استحسن بعض الناس لمن يختم القرآن ان يجمع بين آخره وأوله فيقرأ بعد سورة الناس الفاتحة وآيات من البقرة وقد نهى عن ذلك الامام أحمد لأنه بدعة في قرينة تتوقف على النص لان التزامها يومها مشروعة

أبي داود قال وظاهر هذا أنه يستحب ذلك والجواب أن المراد به الختم
على تكرار الختم ختمة بعد ختمة وليس في هذا ما يدل على أن
الدعاء لا يتعقب الختمة

﴿فصل﴾

(في الاستماع للقرآن والانصات والادب له)

ويستحب استماع القراءة وسموع قول الشافعية وبكره الحديث عندهما
بما لا فائدة فيه، وحكي ابن المنذر في الاشراف اجماع العلماء على أنه لا يجب
الاستماع للقراءة في غير الصلاة والخطبة، وتكلم الشيخ تقي الدين بن
تيمية على الخشوع وعلى ذم قسوة القلب، وقال فان قيل خشوع القلب
لذكر الله وما نزل من الحق واجب؟ قيل نعم لكن الناس فيه على قسمين
مقتصد وسابق، فالسابقون يختصون بالمستحبات، والمقتصدون الإبرار هم
عموم المؤمنين المستحقين للجنة، ومن لم يكن من هؤلاء ولا هؤلاء فهو
ظالم لنفسه، انتهى كلامه

وقال ابن عقيل في الفنون ما أخوفني أن أساكن مصيبة
فتكون سببا في سقوط عملي وسقوط منزلة ان كانت عند الله
تعالى بعد ما سمعت قوله تعالى (لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) الآية
وهذا يدل على أن في بعض التسبب وسوء الادب على الشريعة ما يحبط
الاعمال، ولا يشعر العامل الى أنه عصيان ينتهي الى رتبة الاحباط، هذا

يترك المظن خائفا وجلا من الاقزام على المآثم خوفا أن يكون تحما من العقوبة ما يشاكل هذه الى أن قل - اليس بيننا كتاب الله عز وجل وهو كلامه الذي كان النبي ﷺ يتزمل ويتدثر لنزوله، والجن تنصت لاستمائه، وأمر بالتأديب بقوله (فاستمعوا له وانشتوا) فم كل قارىء وهذا موجود بيننا؟ فلما أمرنا بالانصات الى كلام مخلوق كان أمر الناس بالانصات الى كلامه اولى . والقارىء يقرأ وأنتم معرضون، وربما أصغيتم انى النعمة استشارة للهوى، فانه الله لا تنس الادب، فيما وجب عليك فيه حسن الادب، ما أخوفني ان يكون المصحف في بيتك وأنت مرتكب لنواهي الحق سبحانه فيه فتدخل تحت قوله (فتبذوه وراء ظهورهم) فهجران الاوائل كلام الحق، يوجب عليك ما أوجب عليهم من الابعاد والمقت، فقد نهك على التأديب له من ادبك الموالددين، والتأديب للأبوين يوجب التأديب لله عز وجل لانه المبتدىء بالنعمة، فانه الله في إهمال ما وجب لله تعالى من الادب عند تلاوة القرآن، والانصات للفهم، والنهضة للعمل بالحكم إيفاء للحقوق إذا وجبت، وصبرا على اثقال التكاليف اذا حضرت، وتلقيا بالتسليم للمصائب اذا نزلت، وحشمة للحق سبحانه في كل أخذ وترك حيث نهك على سبب الحشمة فقال (هو الظاهر والباطن * أو لم يكف بربك انه على كل شيء شهيد) وقال ابن هبيرة كره السؤال بالقرآن لثلاث ممان (احدها) ان الناس يكرهون بالطبع سماع سؤال السائل فاذا اعرضوا عن القارىء

الذي يسأل بالقرآن أعرضوا عن القرآن فيحملهم القارىء على ان يأتوا
(والثاني) انه ربما قرأ وهم معرضون عنه وقد أسروا بالانصات للقرآن
فيعرضهم للآثم ايضا (الثالث) ان يأتى بأعز الاشياء فيستشفع به في أخسها

فصل

والروى عنه عليه الصلاة والسلام وعن أصحابه رضى الله عنهم عند
سماعه انما هو فيض الدموع ، واقشعرار الجلود ، ولين القلوب ، كما قال
تعالى (الله نزل أحسن الحديث) الآية ، وقرأ ابن مسعود عليه رضي الله عنه
فلما بلغ الى قوله (وبتبائك على هؤلاء شهداء) قال «حسبك» فالتفت اليه
فاذا عيناه تذرفان . رواه البخاري ومسلم ، وأما الصعق والغشي ونحو
ذلك فحدث في التابعين لقوة الوارد وضعف المورود عليه ، والصحابة
لقوتهم وكما لم يحدث فيهم ، فأقدم من علمت هذا عنه الامام الرباني من
أعيان التابعين الكبار الربيع بن خنيم رحمه الله تعالى سمع عبد الله بن
مسعود رضى الله عنه يقول (إذا رأيته من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا
وزفيرا) فصعق وكان قبل الظهر فلم يبق الى الليل ، وكذا الامام القاضى
التابعي المتوسط زرارة رحمه الله تعالى قرأ في الصلاة فلما بلغ (فاذا نقر في
الناقور) شهق فمات ، وكان هذا الحال يحصل كثيرا للامام علما وعملا
شيخ الامام أحمد يحيى بن القطان . وقال الامام أحمد لو دفع - أو لو قدر
أحد أن يدفع - هذا عن نفسه دفعه يحيى

وحدث ذلك لغير هؤلاء فمنهم الصادق في حاله ومنهم غير ذلك ،
 ولعمري ان الصادق منهم عظيم القدر لانه لولا حضور قلب حي وعلم
 معنى المسموع وقدره ، واستشعار معنى مطلوب يتلمح منه ، لم يحصل ذلك .
 لكن الحال الاول أكمل فانه يحصل لصاحبه ما يحصل لهؤلاء وأعظم مع
 ثباته وقوة جنانه رضى الله عن الجميع . لكن كثير من المتأخرين لا يصدق
 في هذا الحال ، فسبحان علام الغيوب ، ونعوذ بالله من كل رياء وسمعة
 وقد قال أبو الوفاء ابن عقيل في الفنون بعد السؤال عما يعترى
 المتصوفة عند سماع الوعظ والغناء هل هو ممدوح او مذموم ؟ قال لا يجوز
 أن يجيب عنها محجب حتى يبين تحقيق السؤال فان الصعق دخيل على
 القلب وغما لا عزم (١) غير مكتسب ولا مجتلب ، وما كان بهذه الصفة لا يدخل
 تحت حكم الشرع بأمر ولا نهي ولا إباحة ، وأما الذي يتحقق من سؤالك
 أن نقول هذا التصدي للسمع المزعج للقلوب المهيج للطباع الموجب
 للصعق جائز أو محظور؟ وهو كسؤال السائل عن العطسة هل هي مباحة
 أو محظورة؟ والجواب ان هذه المسئلة لا يجاب عنها جملة ولا جوابا مطلقا
 بل فيها تفصيل وهو أن يقال ان علم هذا المصنعي الى إنشاد الاشعار انه
 يزول عقله ويعزب رأيه بحيث لا يدري ما يصنع من افساد أو جناية فلا
 ينبغي أن يعتمد ذلك وهو كالمتمعد لشرب النبيذ الذى يزيل عقله ، وان
 كان لا يدري لاختلاف أحواله فانه تارة يصعق وتارة لا فهذا لا يحرم

عليه ولا يكره . كذا قال ويتوجه كراهته بخلاف النوم فإنه وإن غطي
على العقل فإنه لا يورث اضطراباً تفسد به الأحوال (١) بل يغطي عقل
النائم ثم يحصل معه الراحة

قال وإذا استولى على العبد معرفة الرب وسمي تلاوة القرآن لم يسمع
التلاوة إلا من المنكلم بها فصمق السامع خضوعاً للمسموع عنه - إلى أن
قال - فهو الصمق المدوح يعطل حكم الظاهر ، ويوفر درك الناظر ، لو
رأيتهم لقلتم مجانين ، والناظر من خارج أحوالهم ، خلي مما يلوح لهم ،
والاصل في تفاوت هذا صفاء المدارك ، واختلاف المسالك ، فالتلوب تسمع
الاصوات وترجع الالخان فيحركهم طرب الطباع وما عندهم ذوق من
الوجد في السماع ، والخواص يدركون بصفاء مداركهم أرواح الانفاظ وهي
المناني ، ومن غلب عليه الايهام البراني تهجب مما يسمع من القوم وقد قل الواجد
لو يسمعون كما سميت كلامها خروا اهزة ركعاً وسجوداً
وقال بعض المشايخ . الناظر إلى القوم من خارج حالهم تهجب دهشاء
والملاحظ يذوق المناسبة لما ظلى دطشاء ، كما قال القوال

صغير هو اك عذبي فكيف به إذا احتنكا؟

ومراد ابن عقيل رحمه الله عدم الإنكار على صاحب هذه الحال كما
يراه بعض الناس أي الصادق منهم ومدح حاله لا أن هذه الحال هي الغاية
وقد روى النسائي - أو غيره - أن أبا هريرة لما حدث بحديث

الثلاثة الذين تسمر بهم النار زفر زفرة وخر مغشيا عليه ثم ثانية ثم ثالثة
ثم حدث به . والحديث في صحيح مسلم وغيره بدون هذه الزيادة فإن صح
فهو أول من علمت حدث له ذلك والله أعلم

وقال ابن عقيل أيضا في الفنون : لما رأينا الشريعة تدهى عن تحريكات
الطباع بالرغونات، وكسرت الطبول والمعازف، ونهت عن الندب والنياحة
والمدح وجر الخيلاء، فلما (١) أن الشرع يريد الوقار دون الخلاعة، فما بال
التغيير والوجد، وتخريق الثياب والصمق، والتماوت من هؤلاء المتصوفة ؟
وكل مخرج من هؤلاء الوعاظ المنشدین من غزل الاشعار وذكر المشاق فهم
كأنني والنأح فيجب تعزيرهم لأنهم يهيجون الطباع وانقل سلطان هذه
الطباع فإذا هيجها صار الحاجة الرعايا على السلطان أما سمعت « يا أحمسة
رويدك سوقا بالقوارير » وما العلم إلا الحكمة المتلقاة مع السكون والذعة
واستدال المزجة، أما رأيت عزل القاضي حين غضبه، وكذلك يعزل حال
طربه. أما سمعت (فلما حضروه قال انصتوا) فأين الطرب من الادب ؟ والله
ما رقص قط عاقل، ولا تعرض للطرب فاضل، ولا صنى الى تلحين الشعر
الا بطر، أليس بيننا القرآن ؟ وقد قال طلبنا العلم لغير الله فأبى، وذلك أن
بداية الطالب صعبة فهو كاعبة المنطوم ثم يستغني عنها بقوة النهم فيدع الشدي
تقذرا واستقذرا

(١) الوجه ان يقال هنا « علمنا » فهو جواب « لما رأينا الشريعة » فان
حذفت « لما » صحت الفاء هنا وكانت عاطفة

وقال أيضا هذه فتن وعن دخلت على العقول من غلبات الطباع
والاهواء ، وهل يحكم على العقول حق قط ؟ وهل رأيت في السلف أو
سمعت رجلا زعق أو خرق ؟ بل سماع صوت وفهم واستجابة ، يدل على أن
ذلك التخييل ليس من قانون الشرع ، لكن أمر بخفض الصوت وخفضه ،
وأما التواجد والحركة والتخريق فالاشبه بداعية الحق الحمود ، ثمكنت تقسي
حين أسمع القرآن ولا أخشع ، وأسمع كلام الطريقين فيظن مني الاتضاع ،
هذا أدل دليل على أن الطباع تورث ما تورث من التغيرات ، وإن ذلك
الكلام صدر عن طبع فأهاج طبعاً ، والحق ثقل ، فلا يفرنكم تحريك الطباع
بالاسجاع والالخان ، فانما هو كممثل الاوتار والاصوات ، وهل نهت ،
الشريعة عن سكر العقار إلا لما يؤدي اليه من هذا الفساد وذكر كلاما كثيرا
وذكر الحافظ بن الاخضر فيمن روي عن أحمد في ترجمة ابراهيم بن
عبدالله القلانسي قل قيل لاحمد بن حنبل إن الصوفية يمدون في المساجد
بلا علم على سبيل التوكل قل آلملم أجاسهم ؟ فقال ليس مرادهم من الدنيا
الا كسرة خبز وخرقة ، فقال لا أعلم على وجه الارض أقواما أفضل منهم قيل
انهم يستمعون ويتواجدون ، قل دعوهم يفرحون مع الله ثمان ساعة ، قيل فمنهم
من ينشئ عليه ومنهم من . وت فقال (وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون).
كذاروى هذه الرواية والمعروف خلاف هذا ، والله مراد انهم يستمعون
ويتواجدون عند القرآن فيحصل لبعضهم ما يحصل من النشئ والمرت
كما كان يحصل ليحيى بن سعيد القطان وعذره الامام أحمد فلا يخاف الله والله أعلم

فصل

(في سوء حال الاجتماع في المساجد في ليالي المواسم والذهاب في أيامها الى المقابر)
هل يستحب الاجتماع للقراءة والدعاء؟ سبق قريبا من ثلث الكتاب
في الفصول من كلام عند ذكر القصص والكلام في النواوس والخطرات
وقد قل ابن عتيل في الفنون انا ابرأ الى الله تعالى من جموع أهل وقتنا
في المساجد والمشاهد ليالي يسمونها احياء ، لعمرى انها لا احياء هوائهم ،
وايقاظ شهوائهم ، جموع الرجل والنساء مخارج الامول فيها أفسد المقاصد
وهو الرياء والسمة ، وما في خلال كل واحد من المعب والكذب والغفلة ،
ما كان أحوج الجوامع أن تكون مظلمة من سرجههم منزهة عن معاصيهم
وفسقتهم ، مردان ونسوة وفسق الرجل عندي من وزر في نفسه من الشمعة (١)
فأخرجها دهننا وخطبا الى بيوت الفقراء ووقف في زاوية بيته بعد
ارضاء عائلته بالحقم فكتب في المتعبدين ، صلى ركعتين بحزن ، ودعا لنفسه
وأهله وجماعة المسلمين ، وبكر الى معاشه لا الى المقابر ، فترك المقابر في ذلك
عبادة . يا هذا انظر الى خروجك الى المقابر كم بينه وبين ما وصفت له ؟ قل (٢)
« تذكر كم الآخرة » ما أشنملك بتمسح الوجوه الناضرة في تلك الجموع لزور
اللذة في قبلك ، والشهوة في نفسك ، عن مطالعة العظام الناضرة ، تستدعي بها

(١) أي الشمعة التي يوقدها في المسجد احتفالا باحياء ليلة المولد أو ليلة

الغائب أو نصف شعبان

(٢) أي النبي ﷺ في تمثيل زيارة القبور

ذكر الآخرة؟ كلاً ما خرجت إلا متنزهها، ولا عدت إلا متأنها، ولا فرق
عندك بين القبور والبساتين مع الفرحة، إلا أقل من أن تكون المعاصي بين
الجدران، فاما أن تجعل المقابر والمشاهد علة في الاشتهار^(١)، فإذا فعل من فطن
لقوله في رجب^(٢) وأمثاله (فلا تظلموا فيهن أنفسكم) عز علي^(٣) بقوم فاتهم
أيام المواسم التي يحظى فيها قوم بأنواع الأرباح وإيتهم خرجوا منها بالبطلالة
رأساً برأس، ما قنعوا حتى جعلوها من السنة إلى السنة خلساً لاستيفاء
الذات، واستسلام الشروات والمخفورات، ما بل لوجوه المصونة في
جدي هتكت في رجب بحجة الزيارات؟ (أخكم الجاهلية بنون؟ ما لكم
لا ترجون الله وقاراً؟) ترى ماذا تحدث عنك سوارى المجد في الظلم وفنية
القبور والقباب بالبكاء ومن خوف الوعيد والذكر للآخرة بنظر العبرة،
إذا تحدثت عن قوم ختموا في بيوتهم الختمات وضاعوا الأهل، أتباع النبي
ﷺ حيث أنزل من فراش عائشة رضي الله عنها إلى المسجد لا شموع
ولا جموع، طربى لمن سمع هذا الحديث فازوى إلى زاوية بيته، وانتصب
لقراءة جزء في ركعتين بتدبر وتفكير، فيألهما من لحظة ما أصفاهما من

(١) سقط جواب فاما - وأقله أن يكون (فلا)

(٢) أي لقول الله تعالى في رجب وأمثاله من الأشهر الحرم، وخص رجب
 بالذكر لاحتفال العامة في ليلة الغائب بالاجتماع في المساجد وزيارة المقابر في النهار
 وليس في العبارة جواب : فإذا فعل . ولعل أصله : اهذا فعل من فطن لتهي الله
 عن ظلم النفس في رجب وأمثاله ؟

(٣) لعل الأصل : اعزز علي - للتعجب

كدار المخالطات ، واقذار الرياء ، غدا يرى أهل الجموع ان المساجد تلعنهم
والمقابر تستغيث منهم ، يبكر أحدهم فيقول أنا صائم ، قد أفلح عرسك حتى
يكون لك صبيحه ، قل لي يا من أحياء في الجامع باي قلب رحت ؟ مات والله
قلبك ، وعاشت نفسك ، ما أخوفني على من فعل هذا الفعل في هذه الليالي
أن يخاف في موطن الامن ويظلم في مقامات الري ١١

فصل

(في التعوذ قبل القراءة والبسملة لكل سورة)

وبسن التعوذ في القراءة فان قطعها قطع ترك واهمال على أنه لا يعود
عليها أعاد التعوذ اذا رجع اليها ، وان قطعها بعذر عازما على اتمامها اذا زال
عذره كفاه التعوذ الاول ، وان تركها قبل القراءة فيتوجه أن يأتي بها ثم
يقرأ ، لأن وقتها قبل القراءة الاستحباب فلا يسقط بتركها اذا ، ولأن المعنى
يقتضي ذلك ، أما لو تركها حتى فرغ سقطت لعدم القراءة

وتستحب قراءة البسملة في أول كل سورة في الصلاة وغيرها نص
عليه ، وقال لا يدعها ، قيل له فان قرأ من بعض سورة يقرأها ؟ قال لا بأس
فان قرأ في غير صلاة فان شاء جهر بالبسملة وان شاء لم يجهر نص عليه
في رواية أبي داود ومهنا . قال القاضي محمول المذهب انه بالخيار والاسرار (١)

(١) كذا النسخة النجدية . ولعل أصله : بالخيار بين الجهر والاسرار : والا كانت
كلمة والاسرار زائدة ويعلم الخير فيه مما بعده

كما كان مخيرا في أصل القراءة بين الجهر والاسرار . وكالاتماذة وعنه
 يجهر بها مع القراءة وعنه لا يمتد بتلك قرينة فلا يجوز ، وقال صالح في
 مسائله عن أبيه وسأله عن سورة الانفال وسورة التوبة هل يجوز للرجل
 أن يفصل بينهما بيسم الله الرحمن الرحيم ؟ قال أبي ينتهي في القرآن الى ما
 أجمع عليه أصحاب رسول الله ﷺ لا يزداد فيه ولا ينقص . وهذا معنى
 ما نقل الفضل وأبو الحارث

﴿ فصل ﴾

في الاحوال التي يكره فيها الجهر بالقراءة

قال الشيخ تقي الدين : من كان يقرأ القرآن والناس يصلون تطوعا
 فليس له أن يجهر جهرا يشغلهم به فان النبي ﷺ خرج على بعض أصحابه
 وهم يصلون من السحر فقال « أيها الناس كلكم يناجي ربه فلا يجهر
 بعضكم على بعض في القراءة » انتهى كلامه

وروى أحمد في المسند عن الحارث عن علي أن رسول الله ﷺ
 نهى أن يرفع الرجل صوته بالقراءة قبل العشاء وبعدها يفاط أصحابه وهم
 يصلون . وذكر الحافظ أبو موسى وغيره أن من جملة الآداب أن لا يجهر
 بين مصليين أو نيام أو تالين جهرا يؤذيهم

فصل

في ثواب القراءة كل حرف يحسنه مضاعفة

عن ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ «من قرأ حرفاً من كتاب الله فله حسنة والحسنة بعشر أمثالها، لا أقول آلم حرف، ولا كن ألف حرف، ولا م حرف، وميم حرف» رواه الترمذي وقال حسن صحيح غريب والمراد بالحرف عند أصحابنا حرف التهجى الذي هو جزء من الكلمة صرح بهذا المبنى القاضى في الكلام على قراءة حمزة وذكر جملة فيمن لم يحسن الفتحه هل يقرأ من غيرها بمدد الحروف أو بمدد الآيات؟ وقد قال أحمد في رواية حرب إذا اختلفت القراءات فكانت في إحداها زيادة حرف: أنا اختار الزيادة ولا يترك عشر حسنات مثل (فازلها- فازلها- ووصى وأوصى) قال القاضى فقد نص على أنه يختار الزيادة لما احتج به من زيادة الثواب بزيادة الحروف. واختار الشيخ تقي الدين أن المراد بالحروف الكلمة سواء كانت اسماً أو فعلاً أو حرفاً أو اصطلاحاً واحتج بالخبر المذكور فلولا أن المراد بالحرف الكلمة لا حرف الهجاء كان في الف لام ميم تسعون حسنة والخبر انما جعل فيها ثلاثين حسنة، وهذا وإن كان خلاف المفهوم والمعروف من اطلاق الحرف فقد استعمله الشارع هنا والله أعلم

فصل

في فضائل القرآن وأهله

في فضائل القرآن وأهله أشياء كثيرة منها قوله عليه السلام «خيركم من تعلم القرآن وعلمه» رواه البخاري وغيره من حديث عثمان وفي السنن عنه عليه الصلاة والسلام من حديث أبي سعيد «يقول الرب تبارك وتعالى من شغله القرآن عن ذكرى ومسألتي أعطيته أفضل مما أعطى السائلين وفصل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه» رواه الترمذي وقال حسن غريب وهو من رواية العوفي وهو ضعيف عندهم. وقال أبو جعفر بن شاهين ثنا عبد الله بن محمد البغوي ثنا يحيى بن عبد الحميد الحماني ثنا صفوان بن أبي الصهباء عن بسر بن عتيق عن سالم بن عبد الله عن أبيه عن عمر رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ من شغله ذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل مما أعطى السائلين» قال ابن شاهين وقد فسر هذا الكلام النبي ﷺ في حديث آخر ثم روى حديث عطية عن أبي سعيد المذكور، قال وقال بعضهم معنى «من شغله ذكرى عن مسألتي» قال من شغله ذكرى عن ذكره لي وذلك أن الله تعالى يقول (اذكروني أذكركم) اذكروني بطأتي أذكركم برحمتي انتهى كلامه، الحماني كذبه أحمد وابن نمير وغيرهما ووثقه ابن معين وغيره، وقال ابن عدي لم أرفي أحاديثه مناكير وصفوان ووثقه ابن حبان، وقال أيضا في الضعفاء يروي مالا أصل له لا يجوز الاحتجاج

به اذا انفرد، وذكر ابن الجوزي الخبرين في الموضوعات، وقال ابن حبان عن
الخبر الثاني هذا موضوع ما رواه الاصفهاني مرفوعا عن أبي أمامة «ما تقرب
العباد الى الله بمثل ما خرج منه» قال أبو النضر يعني القرآن رواه الترمذي
عن احمد بن منيع عن أبي النضر عن بكر بن خنيس عن الليث بن
أبي سالم عن زيد بن أرقط عن أبي أمامة . بكر ضعيف عندكم وليث
ضعفه الاكثر، قال الترمذي غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه

وروى أبو يعلى الموصلي ثنا احمد بن عيسى المصري وابو همام قالا
ثنا ابن وهب عن معاوية بن صالح عن الملاء بن الحارث عن زيد بن أرقط
عن جبير عن رسول الله ﷺ قال «ان ترجعوا الى الله عز وجل بشيء
أحب اليه من شيء يخرج منه» يعني القرآن مرسل حسن

وروى الامام احمد وابن ماجه والنسائي في فضائل القرآن عن أنس
رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال «أهل القرآن هم أهل الله وخاصته»

وروى ابو داود باسناد جيد عن أبي كنانة عن أبي موسى الاشعري
قال قال رسول الله ﷺ «ان من اجلال الله اكرام ذي الشيبة المسلم
وحامل القرآن خير الغالي فيه والجاني عنه، واکرام ذي السلطان المقسط»
قوله «غير الغالي فيه والجاني عنه» قال في النهاية انما قال ذلك لان من أخلاقه
وآدابه التي أمر بها القصد في الامور وخير الامور أوساطها وكلا طرفي
قصد الامور ذميم، وسبق هذا الخبر في فضائل القيام، وقال النبي ﷺ «ان
الله يرفع بهذا الكتاب أقواما ويضع به آخرين» رواه مسلم من حديث عمر

وعن زبّان بن قائد عن سهل بن ميمون الجهمي عن أبيه مرفوعاً «من قرأ القرآن وعمل بما فيه ألبس والداه تاجاً يوم القيامة ضوءه أحسن من ضوء الشمس في بيوت الدنيا لو كان فيكم فما ظنكم بالذي عمل بهذا» ؟ رواه أبو داود . زبّان ضعفه ابن معين وقال أحمد أحاديثه من أكبر وسهل ضعفه ابن معين ، وقال ابن حبان في الثقات لا أدري أوقع التخليط منه أو من زبّان ؟ وعن علي رضي الله عنه مرفوعاً «من قرأ القرآن فاستظهره فأحلّ حلاله وحرم حرامه أدخله الله الجنة وشفعه في عشرة من أهله كلهم قد وجبت النار لهم» رواه الترمذي وقال غريب وابن ماجه وإيذكر «فاستظهره فأحلّ حلاله وحرم حرامه» وقدم صلى الله عليه وسلم في قتلى أحد في القبر أكثرهم قرآناً وروي أنه قدم شاباً على سرية فقال شيع منكم «أنا أكبر منه فقال إنما أكثر منك قرآناً» وكتب عمر بن عبد العزيز إلى عماله : لا تستعينوا على شيء من أعمالي إلا بأهل القرآن ، فكتبوا إليه استعملنا أهل القرآن فوجدناهم خونة ، فكتب إليهم لا تستعملوا إلا أهل القرآن فإن لم يكن عندهم خير فغيرهم أولى أن لا يكون فيهم خير

﴿ فصل ﴾

فيما يقول من نسي شيئاً من القرآن

من غلط فترك شيئاً من القرآن فقال «أنسيت ذلك» - أو اسقطته

أقعداء بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو في الصحيحين من حديث عائشة . وفيهما عن ابن

مسعود رضي الله عنه مرفوعاً « بئسما لا حدم » والبخاري (لا حدم) يقول
نسيت آية كيت وكيت بل هو نسي استذكروا القرآن فهو أشد ثقلنا
من صدور الرجال من النعم

ولمسلم « لا يقول أحدكم نسيت آية كيت وكيت بل هو نسي »
نسي بتشديد السين وقيل وتخفيفها

قال في شرح مسلم إنما نهى عن نسيتهما وهو كراهة تنزيه لأنه يتضمن
التساهل فيها والتغافل عنها ، وقد قال تعالى (أأتاك آياتنا فنسيتها) (١)
وقال القاضي عياض أولى ما يتأول عليه الحديث أن معناه ذم الحال
لا ذم القول أي بنسيت الحالة حالة من حفظ القرآن فنفل عنه حتى نسيه
ولمسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً فذكر الحديث وفي آخره
« فإذا قام صاحب القرآن فقرأه بالليل والنهار ذكره ، وإذا لم يقرأ به نسيه »

﴿ فصل ﴾

في تطيب المصحف وكرسیه وكيسه

لا يكره تطيب المصحف ولا جعله على كرسي أو كيس حرير نص
عليه ، بل يباح ذلك وتركه بالأرض وعلاه الأمدى فقال أنه معفو عن يسيره
وفي ذلك تعظيم له كلبسه في الحرب وتكره تحليته بذهب أو فضة قدمه
ابن تيميم وابن حمدان ، وعنه لا يكره ، وقيل يحرم كبقية الكتب ، وقيل

(١) قوله وهو كراهة تنزيه إلى الآية ساقط من المصرية

يباح علاقه للنساء دون الرجال وليس بصحيح لان هذا جميعه لم ترد به
السنة ولا نقل عن السلف فيه شيء مع ما فيه من اضاعة المال

﴿ فصل ﴾

في العطاس والناؤب وتشميت العطاس اذا حمد الله

تشميت العطاس وجوابه فرض كفاية قدمه ابن تميم وابن حمدان
وهو ظاهر مذهب مالك وغيره ، وقيل بل هما سنة وهو مذهب الشافعي
وغيره وقيل بل واجبان وهو قول بعض العلماء ويسن ان يغطي العطاس
وجهه ويخفض صوته الا بقدر ما يسمع جليسه ليشمته وهذا معنى كلام أحمد
في رواية ابي طالب واحمد بن اصرم ، قال ابن عقيل ويبعد من الناس ،
قال الشيخ تقي الدين البغدادى غريب ، قال الشيخ عبد القادر ولا يلتفت
بمينا ولا شمالا انتهى كلامه ويحمد الله جهرا

قال ابن هبيرة في الحديث السابع من أفراد مسلم من حديث ابي
موسى . قال الرازي . بن الاطباء . العطاس لا يكون اول مرض أبدا إلا ان
تكون له زكوة . قال ابن هبيرة فاذا عطس الانسان استدل بذلك من نفسه
على صحة بدنه وجودة هضمه واستقامة قوته فيذبني له ان يحمد الله
ولذلك امره رسول الله ﷺ ان يحمد الله . وكذلك الطنين في الاذن فانه
من حاسة السمع فاذا طننت اذن الانسان ذكر الله تعالى مشيا عليه بما أراه
من دليل حسن صنعته فيه ، وقد ذكر هذا أهل العلم بالابدان وهو صحيح

لان هذا الطنين لا يعرض لمن قد فسد سمعه كذلك لا يعرض للشيخ الا
نادراً انتهى كلامه

قال الاطباء الدوي والطنين في الاذن قد يكون من حاسة السمع ولا
خطر فيه، ويكون من أرباح غليظة محتبسة في الدماغ او كيوموسات غليظة
فيه وعلاجه اسهال البطن بالايراحات الكبار وكب الاذن على بخار
الرياحين اللطيفة وهجر الاطعمة الغليظة التي تملأ الرأس مثل النوم
والكرات والجوز، ويقطر في الاذن دهن اللوز المر ويكون الغذاء
اسفيدناجات او ماء الحمص انتهى كلامهم

وقال في الغنية: واذا طنت أذنه صلى على النبي ﷺ وليقل: ذكر الله من
ذكرني بخير. لانه مروي عن النبي ﷺ انتهى كلامه وكثير من الناس من
يعمل هذا وهذا الخبر موضوع او ضعيف ولم يذكر الاصحاب هذا ولا
الذي قبله لعدم ما يدل على ذلك شرعا والله أعلم

وفي البخاري ان النبي ﷺ قال «ان الله يحب العطاس ويكره التثاؤب»
لان العطاس يدل على خفة بدن ونشاط والتثاؤب غالبا ثقل البدن وامتلأته
واسترخائه فيميل الى الكسل فاضافه الى الشيطان لانه يرضيه او من تسببه
لدعائه الى الشهوات. ويقول من سمع العطاس له يرحمك الله او يرحمكم الله.
ويقول هو: يهديكم الله ويصالح بالكم. ذكره السامري. وفي الرعاية وزادوا
(ويدخلكم الجنة عرفها لكم) او يقول ينقر الله لنا ولكم، وقيل بل يقول مثل

ما قيل له ، وكان ابن عمر اذا عطس فقل له يرحمك الله قل يرحمنا الله

واياكم ، ويغفر الله لنا ولكم . رواه مالك

قال احمد في رواية ابي طالب التسميت يهديكم الله ويصلح بالكم

وهذا معنى ما نقل غيره ، وقال في رواية حرب هذا عن النبي ﷺ من وجوه

وقال ابن تميم يرد عليه العاطس وان كان المشمت كافرا فيقول آمين يهديكم

الله ويصلح بانكم . وان قال المشمت المسلم يغفر الله لنا ولكم فحسن ، والا

أفضل ، وكذا ذكر ابن عقيل الا قوله وان كان المشمت كافرا . وذكر

القاضي انه روي عن النبي ﷺ لفطان (أحدهما) يهديكم الله (والثاني)

يرحمكم الله . كذا قال وصوابه يغفر الله لكم قاله الشيخ تقي الدين قال

القاضي ويختار أصحابنا يهديكم الله لان معناه يديم لله هداكم ، واختار

بعض العلماء يغفر الله لنا ولكم ، وقال مالك والشافعي بتخير بين

هذا وبين يهديكم الله ويصلح بالكم ، وقال ابن عقيل ولا يستحب

تسميت الكافر فان شتمه أحابه بآمين يهديكم الله فانها دعوة تصالح للمسلم

والكافر ، وقد قال أبو موسى الأشعري كانت اليهود يتعاطسون عند النبي

ﷺ رجاء أن يقول لهم رحمكم الله ، فكان يقول لهم « يهديكم الله ويصلح بالكم »

رواه الامام أحمد عن وكيع وعبد الرحمن عن سفيان عن حكيم بن ديلم عن

أبي بردة عن أبيه إسناد جيد ، وحكيم وثقه ابن معين وغيره وقال أحمد

شيخ صدوق وقد قال أبو حاتم صالح ولا يحتج به ، ورواه أبو داود والنسائي

والحاكم والترمذي وقال حسن صحيح

قال الشيخ تقي الدين وقد نص أحمد على أنه لا يستحب تشميت الذي ذكره أبو حفص في كتاب الأدب عن الفضل بن زياد قال قلت يا أبا عبد الله أو عطس يهودي قلت لا يهديكم الله ويصالح بالكم، قال أي شيء يقال لليهودي؟ كأنه لم يره، قال القاضي ظاهر كلام أحمد أنه لم يستحب تشميته لأن التشميت تحية له فهو كالسلام ولا يستحب أن يبدأ بالسلام كذلك التشميت ويدل عليه ما رواه أبو حفص بأسناده عن النبي ﷺ أنه قال «ان المسلم على المسلم ست خصال ان ترك منهن شيئا ترك حقاً واجباً عليه، اذا دعاه أن يجيبه، واذا مرض أن يعوده، واذا مات أن يحضره، واذا لقيه أن يسلم عليه، واذا استنصحه أن ينصحه، واذا عطس أن يشمه - أو يسمته» فلما خص المسلم بذلك دل على أن المكافر بخلافه وهو في السنن الا قوله «حقاً واجباً عليه» ولأحمد ومسلم من حديث أبي هريرة «حق المسلم على المسلم ست» وذكره. قل الشيخ تقي الدين: التخصيص بالوجوب أو الاستحباب إنما ينفي ذلك في حق الذي كما ذكره أحمد في النصيحة، وإجابة الدعوة لا تنفي جواز ذلك في حق الذي من غير استحباب ولا كراهة كاجابة دعوته (١) والذي ذكره القاضي وهو ظاهر كلام أحمد أنه يكره،

(١) كذا في النسختين وفيه اتحاد المشبه والمنشبه به - فلعله محرف ونفي الشيخ تقي الدين لاستحباب التشميت ولكراهته هو الاشبه فان كلا منها حكم شرعي لا يثبت الا بدليل شرعي ولا دليل وقياسه على البدء بالسلام ليس بأولى من قياسه على اجابة دعوته وأكل طعامه النابتين بالكتاب والسنة وزد على ذلك ان التشميت دعاء بالرحمة وهو حازر لكل حي ومثله الهداية بالأولى

وكلام ابن عقيل انما نفي الاستحباب ، وفي المسئلة حديث تعاطس اليهود عند النبي ﷺ وكان يحيمهم بالهداية ، وإذا كن في التهنئة والتعزية والعيادة روايتان فالتشميت كذلك انتهى كلامه . فظهر في تشميت الكافر أقوال : الجواز ، والكرامة ، والتحريم ^(١)

والتشميت بالشين والسين ذكره غير واحد من أصحابنا وغيرهم . قال في شرح مسلم لغتان مشهورتان والمعجمة أفصح . قال ثعلب معناه بالمعجمة أبعدك الله عن الشناعة . وبالأهملة هو السميت وهو القصد والهدي قل الليث التشميت ذكر الله على كل شيء ومنه قولك للعاطس يرحمك الله وقال صاحب المحكم تشميت العاطس منناه هداك الله الى السميت وذلك لما في العاطس من الانزعاج والقلق قال أبو عبيدة . الشين المعجمة على اللغتين وقال ثعلب أيضا : يقال سميت العاطس وشمته اذا دعوت له بالهدي وقصد السميت المستقيم قال والاصل فيه السين المهملة فقلبت شينا معجمة وقال ابن الانباري يقال شمته وسمت عليه اذا دعوت له بخير وكل داع بالخير فهو مشمت وسميت ، وقال ابن الاثير في النهاية التشميت بالشين والسين الدعاء بالخبر والبركة والمعجمة أعلاهما يقال شميت فلانا وشميت

(١) اظهر هذه الاقوال أولا وأضعفها ثانيا بل هو باطل على القاعدة التي تقدم في الجزء الاول جريان السلف عليها وهي ان الحرام لا يثبت الا بدليل قطعي ، ويحسن العمل في المسئلة بما يقتضيه مرجح خارجي كإظهار يسر الاسلام وسماحته واسمالة القلوب اليه ، ويقابله من الطرف المقابل لهذا الحافضة على عزة المؤمن وترفعه عن الذل والمداهنة ولكل مقام مقال

عليه تسميتا فهو مشمت واشتقاقه من الشوامت وهي القوائم كأنه دعا
لعاطس بالثبات على طاعة الله تعالى وقيل معناه أبعدك الله عن الشماتة
وجنبك ما يشمت به عليك

وقال الجوهرى قال ثعلب الاختيار بالسين لانه مأخوذ من السم
وهو القصد والحجة، وقال أبو عبيد الشين أعلى في كلامهم وأكثر قال الجوهرى
كل داع لاحد بخير فهو مشمت ومسمت والشوامت قوائم الدابة وهو
اسم لها . قال أبو عمرو يقال لا ترك الله له شماتة اي قائمة

وقد روى ابن ماجه واسناده ثقات الا محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى
فان فيه كلاما وامله حسن الحديث عن علي رضي الله عنه مرفوعا « اذا عطس
أحمدكم فيقول الحمد لله، وليد عليه من حوله يرحمك الله، وليد عليهم يديكم
الله ويصلح بالكم » ورواه البخاري بمناه من حديث أبي هريرة ، ورواه
أبو داود وعنده « فيقول الحمد لله علي كل حال » وروى الترمذي هذا اللفظ
من حديث أبي أيوب وغيره ، ورواه النسائي وابن ماجه والحاكم من
حديث علي وغيره عن أبي موسى مرفوعا « اذا عطس أحمدكم فحمد الله
فشمتوه، فان لم يحمد الله فلا تشمتوه » ، ورواه احمد ومسلم . وكرهه تسميت
من لم يحمد الله قول الشافعية وغيرهم وكذا عند مالك وقال إن شتمته غيره
فليشتمته وتوجه احتمال تسميت من علم انه حمد الله وإن لم يسمعه لظاهر
الخير لكن روى البخاري من حديث أبي هريرة « فاذا عطس أحمدكم فحمد
الله فحق على كل مسلم سمه أن يقول يرحمك الله »

قال في الغنية وروي في بعض الأخبار عن النبي ﷺ «ان العبد اذا قال الحمد لله قل الملك رب العالمين، فاذا قل العبد رب العالمين بعد الحمد قال الملك يرحمك الله ربك» فيترجمه على هذا أن يرد عليه، ذكره على الآدمي وهذا الخبر رواه الطبراني والحافظ ضياء الدين في المختار من طريقه من حديث صالح بن يحيى المزني عن عطية بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال «اذا عطس أحدكم فقال الحمد لله قالت الملائكة رب العالمين، فاذا قال رب العالمين، قالت الملائكة يرحمك الله وروى سعيد حدثنا أبو الأحوص عن حصين عن إبراهيم قال اذا عطس الرجل وهو وحده فليقل الحمد لله رب العالمين وليقل يرحمنا الله واياكم فانه يشمته من سمعه من خافق الله، وسبق كلامه في الرعاية في السلام وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ اذا عطس وضع يده أو ثوبه على فيه وخفض أو غض بها صوته شك الراوي. رواه أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح

وعن سالم بن عبيد مرفوعا «اذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين، وليقل يغفر الله لي ولكم» رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن حبان في صحيحه وفيه أن رجلا عطس عند سالم بن عبيد فقال السلام عليكم، فقال سالم وعليك وعلى أمك، ثم قال بعد لعلمك وجدت مما قلت لك، قال لوددت انك لم تذكر أي بخير ولا بشر، قال انما قلت لك كما قال رسول الله ﷺ انا بينا نحن عند رسول الله ﷺ إذ عطس رجل من

القوم فقال السلام عليكم، فقال رسول الله ﷺ «وعليك وعلى أمك» ثم قال «إذا عطس أحدكم» الحديث ورواه أحمد وفي لفظ «فايقبل الحمد لله على كل حال، أو الحمد لله رب العالمين»

وروى الترمذي عن حميد بن مسعدة عن زياد بن الربيع عن حضرمي مولى الجارود عن نافع قال عطس رجل إلى جنب ابن عمر فقال الحمد لله والسلام على رسول الله ﷺ، فقال ابن عمر وأنا أقول الحمد لله والسلام على رسول الله ﷺ ما هكذا علمنا رسول الله ﷺ أن نقول إذا عطسنا إنما علمنا أن نقول الحمد لله على كل حال. اسناد جيد قال الترمذي غريب. لا نعرفه إلا من حديث زياد

فصل

قيل للقاضي في الخلاف أن الإمام يقول في الصلاة سمع الله من حمده فقط ذكر مسنون يقتضي الجواب فوجب أن لا يكون من سنته الجمع بين الجواب وبين ما يقتضيه كالسلام ورده وحمد العاطس وتسميته، فأجاب القاضي بأنه ينتقض بقول الإمام ولا الضالين آمين فإنه يجمع بينهما على أنه قد قيل أنه لا يقتضي الجواب لأنه ليس يأمر بالحمد وإنما هو ثناء على الله عز وجل، لأن قوله سمع الله أن حمده معناه يا سميع الدعاء، هكذا ذكره ابن المنذر. وأما رد السلام فإن السلام يقتضي الجواب من غيره وكذلك التسميت فلهذا لم يسن الجمع بينهما وليس كذلك هنا لأنه يقتضي الجواب من

غيره (١) بدليل انه يوجد (٢) من المنفرد وان لم يكن معه من يوجد منه الجواب
وقال ابن حمدان: وان عطس كافر وحمد الله قال له المسلم والكافر عافاك الله

﴿فصل﴾

قال ابن تميم لا يشمت الرجل الشاب ولا تشمته . وقال في الرعاية
الكبرى للرجل أن يشمت امرأة أجنبية وقيل عجوزا وشابة برزة ولا
تشمته هي وقيل لا يشمتها . وقال السامري يكره أن يشمت الرجل المرأة
إذا عطست ولا يكره ذلك للعجوز . قال ابن الجوزي : وقد روينا عن
أحمد بن حنبل رضي الله عنه انه كان عنده رجل من العباد فعطست
امرأة أحمد فقال لها العابد يرحمك الله فقال أحمد رحمه الله عابد جاهل انتهى
كلامه وقال حرب قلت لأحمد الرجل يشمت المرأة إذا عطست ؟ فقال إن
أراد أن يستنطقها يسمع كلامها فلا ، لأن الكلام فتنه ، وان لم يرد ذلك
فلا بأس أن يشمتها

قال الشيخ تقي الدين فيه عموم في الشابة وقال أبو طالب انه سأل
أبا عبد الله يشمت الرجل المرأة إذا عطست ؟ قال نعم قد شمت أبو موسى
امراته ، قلت فان كانت امرأة تمر أو جالسة فعطست أشمتها ؟ قال نعم .
وقال انقاضي وبشمت الرجل المرأة البرزة ويكره للشابة ، وقال ابن عميل
يشمت المرأة البرزة وتشمته ولا يشمت الشابة ولا تشمته ، وقال الشيخ

«١» من قوله وكذلك التشميت الى هنا ساقط من المصرية

«٢» في المصرية لم يوجد

عبد القادر ونجوز الرجل تشميت المرأة البرزة والمجوز ويكره للشابة الخفزة . فظهر مما سبق انه هل يشمت المرأة اذا لم يرد أن يسمع كلامها أم لا يشمتها؟ على روايتين . وأكثر الاصحاب على الفرق بين الشابة وغيرها وسبقت نصوصه في التسليم عليها مثل هذا ولا فرق وسبق أن صاحب النظم سوى بين التسليم والتشميت ، وقيل يشمت عجوزا أو شابة برزة ، ومن قلنا يشمتها فانه تشمته وعلى ما في الرعاية لا

فصل

﴿ في تشميت العاطس كلما عطس الى ثلاث ﴾

فإن عطس رابعة لم يشمته ذكره السامري وقدمه في الرعاية وهو الذي ذكره الشيخ عبد القادر ومذهب مالك وغيره . وقال الشيخ تقي الدين وهو المنصوص عن أحمد وذكر رواية - الخ ومهنا . وقيل أو ثالثة وهو الذي ذكره ابن تيميم ، وذكر الشيخ تقي الدين انه الذي اتفق عليه كلام القاضي وابن عقيل ، وقيل أو مرتين ، ويقال له عافاك الله لانه ربح ، قال صالح ابن أحمد لا ييه تشميت العاطس في مجلسه ثلاثا ؛ قال أكثر ما ييه ثلاث ، وهذا مع كلام الاصحاب يدل على أن الاعتبار بفعل التشميت لا بعدد العطسات ، فلو عطس أكثر من ثلاث متواليات شتمته بعدها اذا لم يتقدم تشميت قول واحد والأدلة توافق هذا وهو واضح ، قال مهنا

لأحمد أي شيء مذهبك في العاطس يشمت إلى ثلاث مرار؟ فقال إلى قول (١)
 عمرو بن العاص قلت من ذكره؟ قال هشيم أخبرنا المغيرة عن الشعبي عن
 عمرو بن العاص، قال العاطس بمنزلة الخاطب يشمت إلى ثلاث مرار فما زاد
 فهو داء في الرأس، وقال أبو الحارث عنه يشمت إلى ثلاث

وقد روى ابن ماجه واسناده ثقات عن سلمة بن الأكوع مرفوعا
 « يشمت العاطس ثلاثا فما زاد فهو مزكوم » ولأبي داود عن أبي هريرة
 موقوفا ، ولمسلم وأبي داود عن سلمة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وعطس عند رجل فقال له « يرحمك الله » ثم عطس أخرى فقال رسول
 الله ﷺ « الرجل مزكوم » وعند الترمذي قال له في الثالثة « انت
 مزكوم » قال وهو أصح من الاول

وروى أبو داود حدثنا هارون بن عبد الله ثنا مالك بن اسماعيل ثنا
 عبد السلام بن حرب عن يزيد بن عبد الرحمن عن يحيى بن اسحاق بن
 عبد الله بن أبي طلحة عن أمه حميدة أو عبيدة بنت عتبة بن رفاعة الزرقى
 عن أبيها عن النبي (ص) قال « يشمت العاطس ثلاثا فإن شئت فشتمته
 وإن شئت فكف » مرسل وعبيدة تفرد عنها ابنها ، قال بعضهم ورواه
 الترمذي وقال حديث غريب واسناده مجهول ، قال في الرعاية الكبرى :
 ويقال للصبي قبل الثلاث مرات : بورك فيك ، وكذا قال الشيخ
 عبد القادر وزاد وجبرك الله

(١) إذا لم يكن في العبارة تحريف قل مراد ان مذهبه يميل أو ينتهي إلى قول عمرو

وروى عبد الله بن أحمد عن الحسن أنه سئل عن الصبي الصغير يعطس؟
قال يقل له بورك فيك ، وقل صاحب النظم ان عطس صبي يعني علم الحمد لله
ثم قيل له يرحمك الله أو بورك فيك ونحوه ويعلم الرد وان كان طفلا
حمد الله وليه أو من حضره وقيل له نحو ذلك انتهى كلامه ، أما كونه
يعلم الحمد فواضح وأما تعليمه الرد فيتوجه فيه ما سبق في رد السلام لكن
ظاهر ما سبق من كلام غيره أنه يدعى له وان لم يحمد الله ، لكن قد يقال
الدعاء له تسميت فيتوقف على قوله الحمد لله كالبالغ ، لكن الاول أظهر
في كلامهم لانهم لم يفرقوا بين المميز وغيره ولم يذكروا قول الحمد لله
من غير العاطس لان الخطاب لم يتوجه الى غيره ومن لا عقل له ولا تمييز
لا يخاطب ففعل الغير عنه فرع ثبوت الخطاب ولم يثبت فلا فعل ، على أن
العبادة البدنية المحضة المستقلة لا تفعل عن الحي باتفاقنا وقد يتوجه احتمال
تخرج بقوله الولي فقط ويتوجه في التسمية لأكل وشرب كذلك في غير
مميز ، وظاهر ما ذكره أنه لا حكم لعطاس المجنون كما لا حكم لكلامه
مطلقا لكن يشرع الدعاء له في الجملة ، وهو يقتضي أن القياس في الطفل
كذلك خوفا للآثر (١) ويتوجه في المجنون احتمال كالأطفال ولان من لا
عقل له ولا تمييز كان موجودا على عهده عليه السلام وعهد الصحابة رضي
الله عنهم فلو شرعت هذه التسمية لذلك لشاع ولتقله الخلف عن السلف
لعموم البلوى به والحاجة فلما لم ينقل ذلك دل على سقوطه وعدم اعتباره

(١) من قوله مطلقا الى هنا ما نقل من المصرية

بل قد يؤخذ من المنقول من تحنيك الاطفال عدم التسمية لان الراوي لم يذكرها والاصل عدمها والله أعلم

﴿ فصل ﴾

روى عن النبي ﷺ أنه قال « من سبق العاطس بالحمد أمن من الشوص والالوص والعلوص » وهذه أوجاع اختلف في تعيينها ذكره ابن الاثير وغيره وكان غير واحد من أصحابنا المتأخرين رحمهم الله يذكر هذا الخبر ويعلمه الناس ولعل الخبر في تسميت من حمد الله دون من لم يحمده يدل على أنه لا يستحب والا لفعله النبي ﷺ وندب اليه

وقد ذكر ابن الاخير فيمن روى عن أحمد قل المروذي از رجلا عطس عند أبي عبدالله فلم يحمد الله فانتظره أن يحمد الله فيشتمه فلما أراد أن يقوم قال له أبو عبدالله كيف تقول اذا عطست ؟ قال أقول الحمد لله فقال له أبو عبدالله يرحمك الله ، وهذا يؤيد ما سبق وهو متجه

﴿ فصل ﴾

﴿ فيما ينبغي للمجشي ﴾

ولا يجيب المجشي بشيء فان قال الحمد لله قيل له هنيئاً مريئاً أو هناك الله وأمرأك ذكره في الرعاية الكبرى وابن تيمم وكذا ابن عتيل وقال لا نعرف فيه سنة بل هو عادة موضوعة وتأتي هذه المسئلة في آداب الاكل ، قال الاطباء ينفع فيه السذاب أو الكراويا أو الانيسون أو الكسفرة أو الصمتر أو النعناع أو الكندر مضطاً وشرباً

روى أبو هريرة أن رجلا تجشئ عند النبي ﷺ فقال « كف عنا جشأء فان أكثرهم شبعما أكثرهم جوعا يوم القيامة » رواه الترمذي وقال حسن غريب ، قال أحمد في رواية أبي طاب اذا تجشئ وهو في الصلاة فليرفع رأسه الى السماء حتى تذهب الريح واذا لم يرفع رأسه آذى من حوله من ريحه قل وهذا من الأدب ، وقال في رواية مهنا : اذا تجشئ الرجل ينبغي أن يرفع وجهه الى فوقه اسكيلا يخرج من فيه رائحة يؤذي بها الناس

﴿ فصل ﴾

(في التثاؤب وما ينبغي فيه)

من تثاؤب كظم ما استطاع للخبر وأمسك يده على فمه أو غطاه بكمه أو غيره ان غلب عليه التثاؤب لقوله ﷺ « التثاؤب من الشيطان فاذا تثاؤب أحدكم فليرده ما استطاع ، فان أحدكم اذا تثاؤب ضحك الشيطان » وفيه « ان الله يحب العطاس ويكره التثاؤب فاذا تثاؤب أحدكم فلا يقل هاه هاه ، فان ذلكم من الشيطان يضحك منه » وروى ذلك أحمد ومسلم وأبو داود والترمذي وغيرهم والبخاري وعنده « اذا تثاؤب أحدكم في الصلاة » وروى أيضا وحسنه « العطاس من الله والتثاؤب من الشيطان » رواها النسائي في اليوم والليلة قال في النهاية انما أحب العطاس لانه انما يكون مع خفة البدن وانفتاح المسام وتيسير الحركات، والتثاؤب بخلافه وسبب هذه الاوصاف الإقلال (١) من الطعام والشراب

وروي مسلم من حديث أبي سعيد « إذا تشاءب أحدكم فليمسك بيده على فمه فإن الشيطان يدخل » وله معناه من حديث أبي هريرة « ولا يقول في الصلاة هاه ولا ماله هاه ، ولا يزيل يده عن فمه حتى يفرغ تشاؤبه » ويكره اظهاره بين الناس مع القدرة على كفه وإن احتاجه تأخر عن الناس وفعله وعنه يكره التشاؤب مطلقا

فصول في التداوي والطب والمدايج

﴿ فصل ﴾

﴿ في حكم التداوي مع التوكل على الله ﴾

يباح التداوي وتركه أفضل نص عليه قال في رواية المروزي: العلاج وخصه وتركه درجة أعلى منه، وسأله اسحاق بن ابراهيم بن هاني في الرجل يمرض يترك الادوية أو يشربها قال اذا توكل فتركها أحب إلي

وذكر أبو طالب في كتاب التوكل عن أحمد رضي الله عنه أنه قال أحب لمن عقد التوكل وسلك هذا الطريق ترك التداوي من شرب الدواء وغيره، وقد كانت تكون به حال فلا يخبر الطبيب بها اذا سأله، وقدمه ابن تميم وابن حمدان وهو قول ابن عبد البر وحكاة عن حكاة لقوله صلى الله عليه وسلم في حديث ابن عباس (١) « يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفا بغير حساب ثم

(١) الحديث لا يدل على ترك التداوي فإن الرقية ليست دواء وإنما تأثيرها في العصب بالاعتقاد غالبا وكانت رقي الجاهلية باطيل وهمية . وسيأتي تعليل النهي عن الاكتواء والاذن به ويزاد عليه كراهة النبي صلى الله عليه وسلم له وسيأتي في صفحة ٣٦١ أمره بالتداوي وهو القول الفصل

الذين لا يسترقون ولا يتطيرون ولا يكتوون وعلى ربهم يتوكلون»
متفق عليه، وذكر بعضهم ان فيه «هم الذين لا يرقون ولا يسترقون»
وذكره بعضهم من رواية مسلم وهو الصواب، وقال رسول الله ﷺ
«من اکتوى أو استرق فقد برىء من التوكل» رواه أحمد وغيره واسناده
ثقات وصححه الترمذي، وروى سعيد ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
عن عبد (١) الغفار بن المغيرة بن شعبة عن أبيه عن النبي ﷺ قال «لم يتوكل
من أرقى واسترق» اسناد جيد، وقال سعيد ثنا سفيان عن عمرو بن دينار
سمع عبيد بن عمير يقول سبتمكم الاولون بالتوكل، كانوا لا يرقون ولا يسترقون
ولا يتطيرون فهم الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون. عبيد أدرك عمر وأبيا
وقيل بل فعله أفضل وبه قال بعض الشافعية، وذكر في شرح مسلم أنه
مذهب الشافعية وجمهور السلف وعامة الخلف وقطع به ابن الجوزي في
المنهاج واختاره الوزير ابن هبيرة في الافصاح قال ومذهب أبي حنيفة أنه
مؤكد حتى يداني به الوجوب قال ومذهب مالك أنه يستوي فعله وتركه
فانه قال لا بأس بالتداوي ولا بأس بتركه.

وذكر ابن هبيرة أن علم الحساب والطب والفلاحة فرض على
الكفاية وقال في قوله «لا يكتوون ولا يسترقون» قال كانوا في الجاهلية يسترقي
الرجل بالكلمات الخبيثة فيوهمه الراقي في ذلك وفي السكي انهما يمنعا
من المرض أبدا، فذلك الذي منع منه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

والحجاجة سنة وهو أقوى دليل على فعل التداوي ، واحتج أيضا بأنه لا يباح للرجل أن لا يداوي مغابنه من ابطيه ليقطع ضرر بخارها عن الناس وعنه في نفسه كذا قل ولا أحسب هذا محل وفاق ولو كان فهو لا يرى وجوب التداوي قل وكذلك لو ترك تارك جرحه يسيل دمه فلم يصبه حتى سال منه الدم فمات كان عاصيا لله تعالى قاتلا لنفسه ، ولا حجة له في هذا ، وقل في حديث عمران وهو نحو حديث ابن عباس المتقدم رواه مسلم يعني عليه السلام انه لا يبلغ بهم الذهاب في التداوي الى أن يكتبوا أو هو آخر الادوية ويعني بقوله « ولا يسترقون » رقى في الجاهلية فأما الاستشفاء بآيات القرآن فليس من هذا

وقال في حديث ابي هريرة « ان الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها » قال فمن تداوى بنية أن يتبع في التداوي السنة ويدبر بدنه المودع عنده لله بأصوب التدبير فهذا إيمان وتوفيق وإن خطر بقلبه او وسوس له الشيطان اذا لم يتداو ربما يهلك ويوهمه الشيطان انه يموت بغير أجله فيتداوى بهذا العزم فيكون كافرا كذا قال الشيخ تقي الدين ليس بواجب عند جماهير الائمة انما أوجبه طائفة قليلة من أصحاب الشافعي واحمد انتهى كلامه

وذكر النزالي في كتابه فاتحة العلم ان علم الطب فرض كفاية وانه لا يجوز ترك المداواة وقد قال حرمة سمعت الشافعي يقول شيثان أغفلهما الناس العربية والطب ، وقال الربيع سمعت الشافعي يقول : العلم علمان

علم الأديان وعلم الأبدان. وذلك لأنه يجب عليه أو يستحب له أن يدفع عن نفسه إذا أريدت وأجيب بأن هناك يتحقق أحياء نفسه بذلك بخلاف هذا وقال بعض أصحابنا هو واجب زاد في الرعاية أن ظن نفعه

قال القاضي روى أبو محمد الحسين بن محمد الخلال في كتاب الطب بإسناده عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها قالت : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كثرت أسقامه فكان يقدم عليه أطباء العرب والعجم فيصفون له فنعالجه

ورواه أحمد في المسند أن عروة كان يقول لعائشة يا أمتاه لا أعجب من فقهك أقول زوجة رسول الله (ص) وابنة أبي بكر ولا أعجب من علمك بالشعر وأيام الناس أقول ابنة أبي بكر، وكان أعلم الناس أو من أعلم الناس، ولكن أعجب من علمك بالطب كيف هو ومن أين هو؟ قال فضربت على منكبيه وقالت أي عريّة ! إنا رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسقم عند آخر عمره وكانت تقدم عليه وفود العرب من كل وجه فكانت تنعمت له بالانعام وكنت أعالجهما فمن ثم علمت. وقد روى مالك وسعيد والبيهقي بإسناد حسن جيد عن ابن عمر أنه كتوى من اللوثة واسترقى من الحية . واللوثة مرض يمرض للوجه فيميله إلى أحد جانبيه

وروى أبو داود ثنا محمد بن عباد بن بفتح العين الواسطي ثنا يزيد بن هارون أنبأنا اسماعيل بن عياش عن ثعلبة بن مسلم عن أبي عمران الأنصاري عن أم الدرداء عن أبي الدرداء رضي الله عنه قل : قال رسول الله (ص)

«إن الله أنزل الداء والدواء وجعل لكل داء دواء فتداؤوا ولا تتداؤوا بحرام»
ورواه البيهقي من طريق أبي داود وهذا اسناد حسن وثمالة شامي وابن
عياش اذا روى عن الشاميين كان حجة عند الأكثرين

ولا حمد من حديث أنس «ان الله حيث خلق الداء خلق الدواء
فتداؤوا» قيل معنى أنزل الله الداء والدواء خلقه لهذا الخبر، وقيل اعلام
الناس به وهذا ضعيف لقوله عليه السلام فيما رواه احمد وغيره من حديث
ابن مسعود ومن حديث أسامة بن شريك «علمه من علمه وجهله من جهله»
وقيل أنزلهما مع الملائكة الموكلين بمباشرة الخلق، وقيل أنزل المطر
ليولدهما عنه أو من الجبال ودخل غيرهما تبعا وهذا من حكمة الله كما هو
شائع انه سبحانه اذا ابتلى أعان فابتلى بالداء وأعان بالدواء، وابتلى بالذنوب
وأعان بالتوبة، وابتلى بالارواح الخبيثة الشياطين، وأعان بالارواح الطيبة
الملائكة، وابتلى بالمحرمات وأعان باباحة نظيرها

وعن أسامة بن شريك قال: قالت الاعراب يا رسول الله ألا نتداوى؟
قال «نعم عباد الله تداؤوا فان الله لم يضع داء إلا وضع له شفاء إلا
داء واحدا» قالوا يا رسول الله وما هو؟ قال «الهرم» رواه ابو داود وابن
ماجه والترمذي وصححه

وعن عمرو بن دينار عن هلال بن يساف قال دخل النبي ﷺ على مريض
يموده فقال «ارسلوا إلى الطبيب» فقال قائل وأنت تقول ذلك يا رسول الله؟
قال «نعم إن الله لم ينزل داء إلا أنزل له دواء» مرسل رواه غير واحد من الأئمة

وعن جابر قال نهى رسول الله (ص) عن الرقي ، فجاء آل عمرو بن حزم (١) فقالوا يا رسول الله انه كانت عندنا رقية نرقي بها عن العقرب فانك نهيت عن الرقي فعرضوها عليه فقال « ما أرى بها بأساً ، من استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل » وقال (ص) « لا بأس بالرقي ما لم يكن فيه شرك »
 ورواهما مسلم ، وعن عائشة قالت كان رسول الله (ص) إذا مرض أحد من أهله نفث عليه بالعوذات ، فلما مرض مرضه الذي مات فيه جعلت أنفث عليه وأمسحه بيده نفسه لأنها أعظم بركة من يدي . متفق عليه . وفي المتفق عليه : فلما اشتكى كان يأمرني أن أفعل ذلك به ، وفي المتفق عليه كان إذا اشتكى يقرأ على نفسه بالعوذات وينث ، فلما اشتد وجعه كنت أقرأ عليه وأمسح عنه بيده رجاء بركتها

وعن عائشة قالت أمرني رسول الله ﷺ أن أسترق من العين . وعن أم سلمة أن رسول الله ﷺ قال لجارية في يدها رأى في وجهها سفرة ، يعني صفرة - فقال « انها نظرة استرقوا لها » متفق عليهما . قوله « انها نظرة » أي عين ، وقيل عين من نظر الجن ، وعن عمرة أن أبا بكر دخل على عائشة ويهودية ترقيني فقال ارقها بكتاب الله . رواه مالك ، وروى غير واحد منهم الترمذي وصححه عن عثمان بن أبي العاص قال أتاني رسول الله ﷺ وبني وجمع قد كاديه لكني فقال رسول الله (ص) امسح بيمينك سبع مرات وقل أعوذ بعمرة الله وقدرته من شر ما أجد » قال ففعلت هذا فذهب الله ما كان

(١) في المصرية فجاء الى عمرو بن حزير

في، فلم ازل أمر به أهلي وغيرهم، ولمسلم ضع يدك على الذي يألم من جسدك وقل
بسم الله ثلاث مرات وقل سبع مرات.. «وذكره في آخره «وأحاذر» وعن
كعب بن مالك مرفوعا إذا وجد أحدكم ألما فليضع يده حيث يجد الألم ثم
ليقل سبع مرات أعوذ بعزة الله وقدرته على كل شيء من شر ما أجده» رواه
أحمد، وعن محمد (١) بن سالم قال قال لي ثابت البناني يا محمد إذا اشتكيت
فضع يدك حيث تشتكي ثم قل أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجده من
وجعي هذا، ثم ارفع يدك ثم أعد ذلك وترا فان أنس بن مالك حدثه ان
رسول الله (ص) حدثه بذلك رواه الترمذي وقال حسن غريب

وروى أبو محمد الخلال في كتاب الطب باسناده عن عروة وفي نسخة
عمرو بن مسودة قال جلس المأمون للناس مجلسا عاما فكان فيمن حضره
منجه وهنجه طبيب الروم والهند - الى أن قال - فأقبل المأمون على اسحاق
ابن راهويه فقال ما ترى؟ فقال ذكر هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة
رضي الله عنها ان النبي ﷺ دخل عليها وهي تشتكي فقال لها «يا عائشة
الحمية دواء، والمعدة بيت الادواء، وعودوا بدنا ما اعتاد» فأقبل المأمون
على منجه وهنجه فقال ما تقولان؟ فقالا هذا كلام جامع وهو أصل الطب
وباسناده عن علي رضي الله عنه قال: المعدة بيت الداء والحمية رأس
الطب، والمعدة طبع ثان فعودوا بدنا ما اعتاد. قل شهاب بن عطار بن
شهاب فحدثت به بعض علماء متطبيي هذا الزمان قتال ما ترك لنا ما نتكلم

عليه أبلغ من هذا المعنى ولا أوجز . وروى أيضاً عن الأصمعي قال جمع
هارون الرشيد أربعة من الأطباء العراقي ورومي وهندي وسوادي ،
فقال ليصف كل واحد منكم الدواء الذي لاء فيه فقال الرومي هو حب
الرشاد الأبيض . وقال الهندي الماء الحار ، وقال العراقي الهليج الأسود
وكان السوادي أبصرهم فقال له تكلم فقال حب الرشاد يولد الرطوبة ،
والماء الحار يرخي المعدة ، والهليج الأسود يرق المعدة ، فقالوا له فأنت
ما تقول ؟ قال أفول الدواء الذي لاء فيه أن تعتمد على الطعام وأنت تشتهيه
وتقوم عنه وأنت تشتهيه

قال ابن الجوزي ونقل أن الرشيد كان له طبيب نصراني حاذق ،
فقال لامي بن الحسين ليس في كتابكم من علم الطب شيء ، فقال علي بن
الحسين وهو ابن واقد قد جمع الله الطب في نصف آية من كتابنا ، فقال ماهي ؟
قال قوله تعالى (وكلاوا واشربوا ولا تسرفوا) فقال النصراني لا يؤثر عن
نبيكم شيء من الطب ، فقال قد جمع رسولنا علم الطب في ألفاظ يسيرة قال وما
هي ؟ قال « المعدة بيت الداء والحمية رأس الدوا ، وعودوا كل بدن ما اعتاده »
فقال النصراني ما ترك كتابكم ولا نبيكم لجالينوس طبيا

قال ابن الجوزي هكذا نقلت هذه الحكاية إلا أن هذا الحديث
المذكور فيها عن النبي ﷺ لا يثبت ، وقال غيره هذا من كلام الحارث
ابن كلدة الشنقي طبيب العرب ، وكان فيهم كالطبيب أبقراط في قومه

فصل

في الصحيحين عن عطاء ابن عباس قال له ألا أريك امرأة من أهل الجنة؟ قلت بلى قال هذه المرأة السوداء أتت النبي ﷺ فقالت إني أصرع وإني أتكشف فادع الله لي فقال «إن شئت صبرت ولك الجنة وإن شئت دعوت الله تعالى أن يعافيك» فقالت أصبر، قالت فإني أتكشف فادع الله أن لا أتكشف فدعا لها.

أما الصرع عن أخلاط رديئة فمتفق عليه وهو علة تمنع الأعضاء النفسية عن الافعال والحركة والانتصاب منعا غير تام وله أسباب مختلفة ذكره الاطباء وذكروا علاجه

وأما الصرع من الارواح الخبيثة فهو قولنا وقول أهل السنة وخالف فيه المعتزلة. وأما الاطباء فاعترف به بعضهم وقيل أنهم وبأن علاجه بمقابلة الارواح الخيرة الشريفة العلوية لتلك الارواح الشريرة الخبيثة فتعارض أفعالها وتبطلها، قل أبقرط بعد أن ذكر علاج الصرع الاول قال وأما الصرع الذي يكون من الارواح فلا ينفع فيه هذا العلاج. وأنكر هذا الصرع بعض الاطباء وقدماء الاطباء كانوا يسمون هذا الصرع المرض الالهي لكون هذه العلة تحدث في الرأس فتضر بالجزء الالهي الذي مسكنه الله. وعلاج هذا الصرع إما من جهة المصروع بصديق توجهه وقت افاقته إلى خالق هذه الارواح القادر على كل شيء

والتموذ الصحيح بالقلب واللسان وإما من جهة من يعالجه بذلك (١)
ومعلوم أن الارواح تختلف في ذاتها وصفاتها وبحسب ذلك قد يخرج
بأيسر شيء أو بوعظ أو بتخويف وقد لا يخرج إلا بالضرب على اختلافه
أيضا فيفتق المصروع ولا ألم به .

وكان الشيخ تقي الدين يعالج هذا الصرع بذلك كله وتارة بقراءة
ية الكرسي ويأمر المصروع بكثرة قراءتها وكذا من يعالجه بها وقراءة
المعوذتين، وفي الغالب أن الارواح الخبيثة لا تتسلط إلا على غافل غير متيقظ
ولا معامل لربه تبارك وتعالى . وصرع المرأة في الحديث والله أعلم من
الصرع الاول واحتج به على أن ترك التداوي فضل (٢) وفيه أن التوجه إلى
الله سبحانه يجلب من النفع ويدفع من الضرر ما لا يفعله علاج الاطباء وأن
تأثيره وتأثر الطائفة منه أعظم من الادوية البدنية وتأثير الطائفة عنها
وعقلاء الاطباء معترفون بأن فعل القوى النفسية وانفعالاتها في شفاء

(١) وهذا يكون بصدق توجهه الى الله تعالى وكون روحه الطاهرة مؤثرة
بقوة هذا التوجه ولا سيما اذا تلا شيئا من كتاب الله تعالى وقد دعيت مرة الى
مصروع فرأته مغنى عليه ويرى اشباحا تؤذيه فوضعت يدي على جبهته وبسملت
وقلت ﴿ فسيكفيمهم الله وهو السميع العليم ﴾ فقام معافى في الحال

(٢) لا نسلم ان صرعها من القسم الاول ولا نسلم على تقدير صحته انه يدل
على ان ترك التداوي افضل فان الاستشفاء بدعائه ﷺ من الاستشفاء بخوارق
العادات والتداوي من العادات والاسباب التي سنها الله تعالى لنظام العالم . وكان
النبي ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم يأتون من الاسباب كل ما قدروا عليه كحمل الزاد والماء في
السفر وبصبرون على فقدها ولم يطعموا ويسقوا بخرق البادة الا مرة أو مرتين

الامراض عجائب. وأما الصرع بعلامي الدنيا شهواتها على اختلاف أنواعها
وعدم التفكير والاعتبار وغلبة الغفلة والهوى حتى ان بعض القلوب كما قال
النبي ﷺ في صحيح مسلم أبو في الصحيحين « لا يعرف معروفًا ولا ينكر
منكرًا إلا ما آثر من هواه » نعوذ بالله من ذلك فهذا الصرع مما عم
أمره وتلب على الناس إلا من عصم الله والناس فيه متفاوتون جدًا على
ما هو معروف ويأتي آخر فصول الطب دواء العشق وما يتعلق به

فصل

قد تقدم في الفصل قبل الفصل قبله ذكر الحمية وقد قال أحمد في
رواية حنبل لا بأس بالحمية وكان هذا منه والله أعلم لأنها من اتداوي
والأولى عنه تركه فعلى هذا حكم مسألة الحمية حكم مسألة التداوي على
ما سبق ويتوجه أن يجب إذا ظن الضرر بما يتناولهُ والاسام أحمد وغيره
لا يخالف هذا (١) وأما إن احتمل الضرر أو ظن عدمه فهذا مراد الامام
ويتوجه استحبابها إذا احتياطا وتحريزا وإن لم يستحب التداوي ولهذا يحرم
تناول ما يظن ضرره ولا يجب التداوي إذا ظن نفعه قال تعالى (وإن
كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء
فلم تجدوا ماء فتيمموا)

وروى أبو داود والترمذي وابن ماجه وغيرهم عن أم المنذر بنت

(١) هذه هي القاعدة عند جميع الفقهاء فإذا خالفها بعضهم فأما يخالفها بما لا
يثبت عنده أنه مفيد في إزالة الضرر ومنه عدم ثقة بعضهم بما عرفوا من الطب
والدواء في زمانهم

تيس الانصارية قالت : دخل علي رسول الله ﷺ ومعه علي وعلي ناقة
من مرض ولنا دوالي معلقة فقام رسول الله ﷺ يأكل منها وقام علي
يأكل منها فضنق النبي ﷺ بقول لعلي « انك ناقة » حتى كف ، قالت
وصنعت شهيرا وسنما فجئت به فقال النبي ﷺ « لعلي من هذا أصب فانه أقم
لك — وفي لفظ — فانه أوفق لك » قال الترمذي حسن غريب وهو كما
قال حديث حسن . والدوالي اقناء من الرطب تعلق في البيت للأكل
والنافة طبيعته مشغولة بدفع آثار العلة فالفاكهة تضره لسرعة استحالتها
وضعف طبيعته عن دفعها لاسيما وفي الرطب ثقل ، وأما السلق والشعير فنافع
له ويوافق لمن في معدته ضعف ، وفي ماء الشعير تبريد وتغذية وتلطيف
وتأبين وتقوية للطبيعة لاسيما مع السلق ، ويأتي الكلام فيها في المفردات
وعن صهيب رضي الله عنه قال : قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم
وبين يديه خبز وتمر فقال « ادن فكل » فأخذت تمرا فأكلت فقال « أتأكل
تمرا وبك رمد ؟ » فقلت يا رسول الله أمضغ من الناحية الاخرى (١)
فتبسم رسول الله (ص) حديث حسن رواه ابن ماجه وغيره

وفي الاثر المشهور عن النبي صلى الله عليه وسلم وقيل انه محفوظ عن
النبي صلى الله عليه وسلم « إن الله اذا أحب عبدا حماه الدنيا كما يحمي أحدكم
مريضه عن انطعام والشراب » كذا قيل ورواه الترمذي من حديث محمود

(١) كان الرمد في إحدى عينيه فقال انه يمضغ من جهة العين الصحيحة ، وكل
من السؤال والجواب كان ممازحة

ابن ليبيد عن قتادة بن النعمان واسناده حسن وقال حسن غريب ولفظه
« كما يظل أحدكم يحمي نفسه الماء » ورواه أيضا ابن محمود بن النزي (ص)

وقال زيد بن أسلم إن عمر رضي الله عنه حمى مريضاً له حتى مريضاً له حتى انه من
شدة ما حماه كان يمص النوى فالحمية من أعظم الادوية وهي عما يجلب
المرض حمية الاصحاء، وعما يزيده حمية المرضى، فان المريض اذا احتفى
وقف مرضه فلم يترأى وأخذت القوى في دفعه

وقال الحارث بن كلدة: الطب الحمية. والحمية عند الصبيح في المضرة
كالتخليط للمريض والناقة. وأنفع الحمية للناقة فان طبيعته لم ترجع الى قوتها
فقوتها الهاضمة ضعيفة والطبيعة قابلة والاعضاء مستعدة فتخليطه يوجب
انتكاسة أصعب من ابتداء مرضه. ولا يضر تناول يسير لا تعجز الطبيعة عن
هضمه ويدل عليه حديث صهيب المذكور وقد ينفع به لشدة الشهوة فتلقاها
الطبيعة والمعدة بالقبول فيصلحان ما يخاف منه ولعله أنفع مما تذكره الطبيعة
وقد روى ابن ماجه باسناد جيد عن ابن عباس أن النبي ﷺ عاد رجلاً
فقال له « ماتشتهي؟ » فقال اشتهي خبز بر وفي لفظ اشتهي كطاء (١) فقال
النبي ﷺ « من كان عنده خبز بر فليبعث الى أخيه » ثم قال « اذا اشتهي
مريض أحدكم شيئاً فليطعمه »

ولا ينبغي اكرام المريض على طعام ولا شراب قال بعض الاطباء
لان كراهته اما لا اشتغال طبيعته بمجاهدة المرض أو لسقوط شهوته أو

(١) قوله وفي لفظ اشتهي كطاء ساقط من المصرية

نقصانها لضعف الحرارة المرزبة وخودها فلا يجوز اعطاء الغذاء في هذه الحال والجوع طلب الاعضاء للغذاء لتخالف الطبيعة به عليها عوض ما تحال منها فتجذب (١) الاعضاء البعيدة من القريبة حتى ينتهي الجذب الى المعدة فيحس الانسان بالجوع فيطلب الغذاء فاذا وجدته المريض اشتغلت الطبيعة بمادته واصحابها او اخر اجها عن طلب الغذاء أو الشراب فاذا اكره المريض على ذلك عطشت به الطبيعة عن فعلها واشتغلت بهضمه وتديره عن انضاج مادة المرض ودفعه فيكون ذلك سببا لضرر المريض لا سيما في اوقات البخار أو ضعف النار الغريزي أو خموده ولا ينبغي أن يستعمل في هذا الحال إلا ما يحفظ عليه قوته ويقويها بما لطف قوامه واعتدل مزاجه من شراب وعذء وهذا من غير اشتغال مزيج للطبيعة فان الطبيب خادماً للطبيعة ومعينها لا معيقها

والدم الجيد هو المفرد للبدن البلغم دم فيج قد نضج بعض النضج فاذا اعدم الغذاء مريض فيه بلغم كثير عطشت الطبيعة عليه وطبخته وأنضجته وصيرته دماً وغذت به الاعضاء واكملت به، والطبيعة هي القوة التي وكلها الله بتدبير البدن مدة حياته، وقد روى الترمذي وابن ماجه من رواية بكر بن يونس بن بكير وهو ضعيف عند علماء الحديث عن ثقبه بن عامر قال قال رسول الله ﷺ « لا تكرر امرضاكم على الطعام أو الشراب فان الله يطعمهم ويسقيهم » قال

(١) من قوله الاعضاء للغذاء الى هنا ساقط من المصرية

الترمذي حسن غريب لا زمر فيه إلا من هذا الوجه، وقال أبو حاتم الرازي هذا الحديث باطل، وقال بعضهم قد يحتاج إلى اجبار المريض على طعام وشراب في أمراض معها اختلاط العقل فيكون الحديث مخصوصاً أو مقيداً ومعنى الحديث أن المريض يعيش بلا غذاء أياماً لا يعيش الصحيح في مثلها، قال بعض أصحابنا وغيرهم بنحوه وفي قوله «فإن الله يطعمهم ويسقيهم» معنى لطيف يعرفه من له عناية بأحكام القلوب والأرواح وتأثيرها في طبيعة البدن وانفعال الطبيعة عنها كما تنفع هي كثير عن الطبيعة فالنفس إذا اشتغلت بمحسوب أو مكروه اشتغلت به عن الطعام والشراب بل وعن غيرها فإن كان مفرحاً قوي التفرح قام لها مقام الغذاء فشبع به واتعشت قواها وتضاعفت وجرت الدمورية في الجسد حتى تظهر في سطحه فإن الفرح يوجب انبساط دم القلب فيذبعث في العروق فتتملى به، والطبيعة إذا ظفرت بما تحب أثرته على ما هو دونها وإن كان مخوفاً ونحوه اشتغلت بمحاربه أو مقاومته ومدافعة عن طاب الغذاء فإن ظفرت في هذا الحرب اتعشت قواها وأخافت عليها نظير ماقتها من قوة الطعام والشراب وإلا انحطت من قواها بحسب ما حصل لها من ذلك، وإن كان الحرب بينها وبين هذا العدو سجالاً فالقوة تظهر تارة وتخفى أخرى فالمرضى له مدد من الله يغذيه به زائد على ما ذكره الأطباء من تغذيته بالدم، وهذا المدد يختلف بحسب قرب الشخص من ربه ويشهد لذلك ما في الصحيحين أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يواصل الصوم ويقول «لست كميتكم إني أظل يطعمني

ربي ويسعني» (١) وقد سبق قول الامام احمد رضي الله عنه الخوف منغني
الطعام والشراب فما أشتيه. وكان الشيخ تقي الدين رحمه الله قليل تناول
الطعام والشراب وينشد كثيرا

لها أحاديث من ذكراك تشغلها عن انشراب وتلهيها عن الزاد
وأما ما سبق من الكلام «وعودوا كل بدن ما اعتاد» فهو من أنفع شيء
في العلاج وأعظمه فان ملائمة الادوية والاغذية للابدان بحسب استعدادها
وقبولها وسيأتي ان شاء الله من الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما يشهد لذلك وهذا معلوم بالمشاهدة فمن لم يراع ذلك من الاطباء واعتمد
على ما يجده في كتبهم فذلك لجهله ويضر المريض وهو يظن انه ينفعه
فالمادة كالطبيعة للانسان وفي كلام الاطباء وغيرهم العادة طبع ثان، وهي قوة
عظيمة في البدن حتى انه اذا قيس أمر واحد إلى أبدان مختلفة الماديات
متفقة في الوجوه الاخر كان مختلفا بالنسبة اليها مثاله. ثلاثة شباب أمرجتهم
حارة أحدهم تدود الحار، والاخر البارد، والاخر المتوسط، فالعسل
لا يضر بالاول ويضر بالثاني ويضر بالثالث قليلا

وقد قال الحارث بن كلدة: الأزم دواء. الازم الامساك عن الاكل
ومراذه الجوع وهو من أجود الادوية في شفاء الامراض المتلائية كلها
وهو أفضل في علاجها من المستفرعات اذا لم يخف من كثرة الامتلاء
وهيجان الاخلاط وحدثها وغليانها

(١) اظهر ما قاله العلماء في معنى هذا ان الله يعطيه قوة الطاعم والشارب. وأطباء
هذا العصر يملكون تدم حاجة اكثر المرضى الى الطعام بتعطيل الجهاز الهضمي عن العمل

وقد روى أبو نعيم في الطب النبوي عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال « صوموا تصحوا »

وقد ذكر بعض الأطباء وغيرهم صفة المعدة أمعاء عصبية مجوفة كالقرعة
في شكله مركب في ثلاث طبقات مؤلفة من شظايا دقيقة عصبية تسمى
الليف يحيط بها لحم. وليف إحدى الطبقات بالطول والآخرى بالعرض
والثالثة بالوراب. وفي المعدة أكثر عصباً وقهرها أكثر لحماً وفي باطنها خمل
وهي محصورة في وسط البطن وأميل إلى الجانب الأيسر وهي بيت الداء
وكانت محلاً للمضم الأول وفيها ينطبخ الغذاء ثم ينحدر منها إلى الكبد
والأمعاء ويتخفف فيها منه فضلة عجزت القوة الهاضمة عن تمام هضمه لمعنى
من المعاني والاشارة بذلك والله أعلم إلى تقايل الغذاء والتحرز عن الفضلة
كما ورد في الاخبار

وقد ذكر الأطباء أنه يخاف من الاكثار من الغذاء النافع وأنه يتناول
منه بحسب الحاجة ، قال بعضهم يكف عنه وهو يعيل اليه فلا يعيل بالكفاية
ويروى من حديث ابن مسعود رضي الله عنه « أصل كل داء البردة » البردة
بالتحريك التخمة وثقل الطعام على المعدة سميت بذلك لانها تبرد المعدة
فلا تستمرىء الطعام. قال أهل اللغة المعدة للانسان بمنزلة الكرش لكل
مجتز. ويقال معدة ومعدة

وليجتهد في العلاج بالطف الغذاء المعناد لذلك المريض ولهذا في
الصحيحين عن عروة عن عائشة انها كانت إذا مات الميت من أهلها اجتمع

بذلك النساء ثم تفرقن الى أهلهن أمرت ببرمة تليينة فطبخت وصنعت
 تريدان ثم صبت التليينة عليه ثم قالت كلوا منها فاني سمعت رسول الله
 ﷺ يقول «التليينة حجة لفؤاد المريض تذهب ببعض الحزن» ولا بن
 ماجه عن عائشة مرفوعا «تليكم بأبغض النافع» يعني الحساء . قالت وكان
 رسول الله (ص) إذا اشتكى أحد من أهله لم تزل البرمة على النار حتى ينتهي
 أحد طرفيه، يعني يبرأ أو يموت . والبخاري أوله من قولها: وعنها كان رسول
 الله (ص) إذا قيل له ان فلانا وجع لا يطعم الطعام قال «عليكم بالتليينة
 ففسوه إياها» ويقول — فالذي تقى بيده أنها تغسل بطن أحدكم
 كما تغسل أحدا كن وجهها من الوسخ»

وروى الترمذي وقيل حسن صحيح عن عائشة قالت كان رسول
 الله (ص) إذا أخذ أهله الوعك أمر بالحساء فصنع ثم أمرهم فحسوا منه ،
 وكان يقول «انه ليرتو فؤاد الحزين ويسرو عن فؤاد السقيم كما تسرو
 أحدا كن الوسخ بالماء عن وجهها» رواه ابن ماجه وفيه أمرهم بالحساء من
 الشعير . يقال رتاه يرتوه أى يشده ويقويه وهو المراد هنا ويراد أيضا
 ارتضاه وأوهاه، وهو من الاضداد، ويقال سروت الثوب عني سروا إذا
 ألقيته عنك وسريت لغة، حجة بفتح الميم والجيم، ويقال بضم الميم وكسر الجيم
 معناه مريضة له، من الاجام وهي الراحة، والتليينة والتلين بفتح التاء حساء
 رقيق من دقيق ونخالة وربما جعل فيها عسل . سميت بذلك تشبيهاً باللبن
 ليياضها ورقتها . وسبق في أول الفصل فضل ماء الشعير وكانوا يتخذونها

منه وهي أنفع من ماء الشعير لطبخها مطحونا فتخرج خاصية الشعير بالطحن
وماء الشعير يطبخ صحاحا ، فعل ذلك أطباء المدن ليكون الطفل لرقته فلا
يثقل دلى طبيعة المريض ، وشرب ذلك حارا أبلغ في فعله

وقوله «وتذهب بيمض الحزن» قد يكون لخاصية فيها وقد يكون
لنوال ما حصل بالحزن من اليبس وبرد المزاج باستعمال ذلك فتقويت القوى
وقوي الحار الغريزي والله أعلم

﴿فصل يتعاق بما قبله﴾

تقدم ذكر الحمية من التمر الرمدم ، ويروى عن علي أنه دخل على النبي
صلى الله عليه وسلم وبين يديه تمر يأكله وعلي أرمدم فقال «يا علي تشتهي» ورمى
اليه بتمر ثم بأخرى حتى رمى اليه سبعة ثم قال «حسبك يا علي» وذكر أبو زعيم
في الطب النبوي أن النبي ﷺ كان إذا رمدمت عين امرأة من نسائه لم
يأتها حتى تبرأ عينها . الرمدم ورم حار يعرض في الطبقة الملتحمة من العين
وهو بياضها الظاهر وسببه انصباب أحد الاخلاط الاربعة أو ريح حارة
تكثر كيمييتها في الرأس والبدن فينبعث منها قسط الى جوهر العين أو
يضربه نصيب (١) العين فتتسل الطبيعة اليها من الدم والروح مقدارا كثيرا
تروم بذلك شفاءها مما عرض لها ولاجل ذلك يورم العضو المضروب ،
والقياس يوجب ضده

واعلم أنه كما يرتفع من الارض الى الجو مخاران أحدهما حار يابس

(١) في المصرية نضيب بالمعجمة

والآخر حار رطب فينمقدان سحابا متراكبا ويمنعان أبصارنا من ادراك السماء فكذلك يرتفع من قعر المعدة الى منتهائها مثل ذلك فيمنعان الفكر ويتولد عنهما سائل شقي ، فان قويت الطبيعة على ذلك ورفعته الى الخواشيم أحدث الزكام ، وان دفعته الى الالهاء والمنخرين أحدث الخناق ، وان دفعته الى الجنب أحدث الشوصة ، وان دفعته الى الصدر أحدث النزلة ، وان انحدر الى القلب أحدث الخبطة ، وان دفعته الى العين أحدث رمدا ، وان انحدر الى الجوف أحدث السيلان ، وان دفعته الى منازل الدماغ أحدث النسيان ، وان ترطبت أوعية الدماغ منه وامتلاأت به عروقه أحدث النوم الشديد ، ولذلك كان النوم رطبا والسهر يابساً وان طلب البخار النفوذ من الرأس فلم يقدر عليه أعقبه الصداع والسهر ، وان مال البخار الى أحد شقي الرأس أعقبه الشقيقة ، وان ملك قمة الرأس ووسط الهامة أعقبه داء البيضة وان برد منه حجاب الدماغ أوسخن أو ترطب وهاجت منه أرياح أحدث انعطاس ، وان أهاج الرطوبة البلغمية فيه حتى غلب الحار الغريزي أحدث الانغماء والسكات ، وان أهاج المرة السوداء حتى أظلم هواء الدماغ أحدث الوسواس ، وان أفاض ذلك الى مجاري العصب أحدث الصرع الطبيعي ، وان ترطبت مجامع عصب الرأس وفاض ذلك في مجاريه أعقبه الفالج ، وان كان البخار من مرة صفراء ، لتهبة محمية للدماغ أحدث البرسام ، فان شره الصدر في ذلك صار سرماما

واعلم أن الاخلاط هائجة وقت الرمد والجماع يزيد بها فانه حركة

كلية للبدن والروح والطبيعة فالبدن يستخزن بالحركة، والنفس تشتد حركتها طلباً للذة وكما لها. والروح تتحرك تبعاً لحركة النفس والبدن، فإن أول تعلق الروح من البدن بالقلب ومنه تنشأ الروح وتثبت في الاعضاء، وأما حركة الطبيعة ولأن ترسل ما يجب إرساله من المني، وكل حركة فهي مثيرة للاختلاط مرققة لها وجب دفعها وسيلانها إلى الاعضاء الضعيفة والعين أضعف ما تكون حال رمدها فعلاج الرمد بالحمية مما يهيج الرمد وترك الحركة وأضرها حركة الجماع وترك مس العين بالراحة قال بعض السلف: «من أصعب محمد مثل العين ودواء العين ترك مسها، وفي خبر مرفوع «علاج الرمد تقطير الماء البارد في العين» وهو للرمد الحار من أعظم الدواء ويأتي خبر ابن مسعود، وذلك أن الرمد ورم الملتحم أو تكدره، وقد يكفي في نوع التكدر تقطير لبن النساء وياض البيض. قال الأطباء ويدبر في كل أنواع الرمد بالتدبير اللطيف فيغذي المزروعات ويستقي شراب اللوفر مع السكجيين. ويمنع من الخرامض الصرفة والقابضة والمالحة وعن كل ما يرطب ومن الطعام الرديء الكيموس وإن تأقت نفسه إلى الفاكهة فمن السفرجل والكمثرى. ويمنع من أكل الملوى ويجمل في بيت ليس قوى الضوء ويكون عنده ورق الخلاف والآس الرطب فإن رائحته تقوى للماغ، ويأتي ما يسكن الوجع في علاج لدغة النقرس. قال والتمر حار قال ابن جزلة رطب غليظ كثير الاغذاء يورث إدمانه غلظاً في الاعضاء ويورث السدد ويفسد الاسنان ويزيد في

الدم والمني لا سيما مع حب الصنوبر ويصدع ، ويصلحه اللوز والخشخاش
وبعدده سكتنجبين ساذج وهو مقول لا يكبد ملين للطبع ويبريء من خشونة
الحلق وأكله على الزيق بضعف السود ويقتله ، وقال بعضهم (١) ما فيه
من الاذى لمن لم يعتده ويأتي أيضا في الصحيحين عن سعد

وفي الرمد منافع كالحمية والاستفراغ وزوال الفضلة والغفونة والكف
عما يؤذى النفس والبدن كحركة عنيفة وغضب وهم حزن ، قال بعض
السلف لا تكرهوا الرمد فانه يقطع عرق العمى

فصل

(في الحرارة والرطوبة واعتدال المزاج باعتدالهما الخ)

اعلم أن قوام البدن بما فيه من الحرارة والرطوبة وقوام كل منهما
بلاخرى فالحرارة تحفظ الرطوبة وتمنعها من الفساد والاستحالة وتدفع
فضلاتها وتلطفها وإلا أفسدت البدن ، والرطوبة تغذو الحرارة وإلا أحرقت
البدن وأيسته ، وينحرف مزاج البدن بحسب زيادة أحدهما . ولما كانت
الحرارة تحلل الرطوبة احتاج البدن الى ما يخالف عليه ما حللته الحرارة
ضرورة بقاءه وهو الطعام والشراب فمتى زاد على مقدار التحلل ضعفت
الحرارة عن تحلل فضلاته فاستحالت مواد رديئة فتنوعت الامراض
لتنوع موادها وقبول الاعضاء واستعدادها فلماذا قال تعالى (وكلوا
واشربوا ولا تسرفوا) فأمر سبحانه بادخال ما يقيم البدن من الطعام

والشراب عوض ما تحال منه بقدر ما ينتفع به البدن ، فتي جاوزه أسرف فكل واحد من عدم الغذاء والاسراف فيه مانع من الصحة جالب للمرض . فلهذا قال من قال الطب حفظ الصحة في بعض آية فالبدن في التحلل والاستخلاف دائما ، فكلما كثر التحلل ضعفت الحرارة لبناء الرطوبة وهي مادة الحرارة ، وإذا ضعفت الحرارة ضعف الهضم ولا يزال كذلك حتى تنفي الرطوبة وتنطفئ الحرارة جملة فيموت ، فغاية الطبيب أن يحمي الرطوبة عما يفسدها من العفونة وغيرها ، والحرارة عما يضعفها ويعدل بينهما بالعدل في التدبير الذي قام به البدن فالحلوقات قوامها بالعدل

واعلم أن في الصحة والعافية عن النبي ﷺ ما ليس في غيرها . كحديث ابن عباس « نعمتان مغبوز فيهما كثير من الناس : الصحة والفراغ » رواه البخاري

وحديث سلمة بن عبيد الله بن محسن الانصاري عن أبيه « من أصبح معافى في جسمه آمنا في سربه ندد قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا » سلمة فيه جهالة . رواه ابن ماجه والترمذي وقل حسن غريب

وحديث أبي هريرة « أول ما يسأل عنه العبد يوم القيامة من النعيم أن يقال له ألم نصح جسمك ونزوك من الماء البارد ؟ » اسناد جيد رواه الترمذي وقال غريب . وأمر عليه السلام عائشة ان علمت ليلة القدر أن تقول « اللهم انك عفو تحب العفو فاعف عني » صحيحه الترمذي وغيره

وعن أنس مرفوعا « لا يرد الدعاء بين الاذان والاقامة » قلوا فاذ

يقول قال «سلوا الله العافية في الدنيا والآخرة» حسنه الترمذي ولا يداود هذا
 المعنى من حديث عبد الله بن عمرو. والترمذي عن ابن عمر مرفوعا: ما سئل
 الله شيئا أحب إليه من العافية ولا بن ماجه هذا المعنى من حديث أبي هريرة
 وعن أنس أن رجلا قال يا رسول الله أي الدعاء أفضل؟ قال «سل
 ربك العفو والعافية في الدنيا والآخرة» ثم سأله فأعاده ثم سأله فأعاده
 وزاد «فاذا أعطيت العفو والعافية في الدنيا والآخرة فقد أفلحت» مختصر
 زواد ابن ماجه والترمذي وحسنه، وسأله العباس علمني شيئا أسأل الله عز
 وجل قال «سل الله العافية» قال فكث أيا ما ثم سأله فقال «يا عباس يا عم
 رسول الله ﷺ» «سل الله العافية في الدنيا والآخرة» رواه الترمذي
 وقال حسن صحيح. ولاحمد عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه مرفوعا
 «سلوا الله اليقين والمعافاة فما أوتي أحد بعد اليقين خيرا من المعافاة»،
 وللنسائي من حديث أبي هريرة «سلوا الله العفو والعافية والمعافاة فما
 أوتي أحد بعد يتين خيرا من معافاة» فالشر الماضي يزول بالعفو والحاضر
 بالمعافية والمستقبل بالمعافاة لتضمنها دوام العافية فالعافية من أجل نعم الله
 على عبده فيتمين مراعاتها وحفظها. واعلم أن طريق رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في كل شيء أكمل الطرق وحاله أكمل الأحوال



فصل

﴿ في العلاج وحفظ الصحة بدفع كل شيء بضده ﴾

واعلم أن الأصل في العلاج وفي حفظ الصحة وقوة البدن دفع ضرر شيء بمقابله كالبارد بخار والرطب بآيباس وبالعند لما في ذلك من التعديل ودفع ضرر كل كيفية أو أكثر بما يقابلها ومن هذا ما في الصحيحين عن عبد الله بن جعفر رضي الله عنهما قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل الرطب بالقشاء وعن عائشة قالت أرادت أمي أن تسمني لدخولي على رسول الله (ص) فلم أقبل عليها بشيء مما تريد حتى أطعمتني القشاء بالرطب فسمنت عليه كأحسن السمن رواه أبو داود وابن ماجه .

والرطب حار رطب في الثانية يقوي المعدة الباردة ويوافقها ويزيد في الباءة ويغذو وهو معطاش مكدر للدم مصدع . ولد ثلثه ووجع المثانة يضر بالاسنان سريع التعفن . قال بعضهم هذا فيمن لم يعتده ، والقشاء بارد رطب في الثانية أو الثالثة يسكن الحرارة والصفراء والعطش يقوي المعدة فيدفع ضرره بتمر أو عسل أو نحوه وكيموسه ردي ، مستعد للعفونة ويهيج حميات صعبة لذهابه في العروق وهو منعش للقوى مدر للبول موافق للثانية

وفي معنى هذا عن عائشة قالت كان رسول الله (ص) يأكل البطيخ بالرطب يقول « يدفع حر هذا برد هذا » رواه أبو داود والنسائي والترمذي وقال حسن غريب . والمراد بالبطيخ في هذا البطيخ الأخضر وهو بارد

رطب في الثانية نافع لأمراض سنانة والحميات المحرقة والامزجة الملتصبة .
ويسكن العفش مع السكنجين ويدر البول ويفسل المثانة وماؤه مع السكر
أبلغ في تبريد وهو يسيء الهضم ويضر بالمشايخ والامزجة الباردة ويفتح
الاخلاق ويصاحبه السكر والعسل ونحوه معه أو عتبه . قل بعضهم يؤكل
قبل الطعام . ويتع به ولا نفي وقياً . قل بعض الأطباء هو قبل الطعام
يفسل البطن غسلاً ، وبذهب بالداء أصلاً ،

وفي البطيخ أحاديث لا تصح وأكثرها رواها أصحاب موضوعه وقد ذكر التشيرى
أو أوعد الرحمن السلمي عن الإمام أحمد أنه كان لا يأكل البطيخ لأنه لا يعرف
كيف كان النبي ﷺ يأكله . ومثل هذا لا يصح عن أحمد ، ولا يعرفه أصحابه .
وما البطيخ الا صفر فبارد في أول الثانية رطب في آخرها . قل ابن
جزلة هذا قول الأكثر . وقل بعضهم انه حار وهو مبرد يدور ويقطع ويجلو
وينفع من حصى الكلى والمثانة الصغرى ويرخي الاحشاء وربما عرضت منه
الهيضة ويثور المرة الصفراء ، وفي خلط صادفه في المعدة استعمال اليه ،
وينبغي أن يؤكل بمده السكنجين ونحوه كل مان الحامض وأن يؤكل
بين طعامين . قل بعضهم أو يخلط بالطعام وإذا فسد صار كالسم فلا يترك
ويتقى ، وليحذر البطيخ من كانت به حمى . وهو يصفى ظاهر البدن يقلع
البهق والكاف والوسخ خصوصاً ان دق بزره ونخل واستعمل غسولاً .
وقشره يلزق على الجبهة فيمنع النوازل الى العين . ودرهمان من أصله يحرك
القيء بلا عنف . قل بعضهم وإذا كان البطيخ في بيت لا يختمر فيه المعجين .

أصلاً. وبذر البطيخ حار وطب في الثانية يقوي المعدة ويزيد في النبي ويكثر
الجماع ويقوى عليه. وقشر البطيخ اذا يبس كان صالحاً لجلاء الآنية من
الزهومة. قال بقراط قشره اذا جفف ورمي مع اللحم أنضجه بخاصته
ولا أحمد وأبي داود والترمذي وقال حسن غريب عن أنس ان النبي
ﷺ كان ينظر على رطبات قبل أن يصلي، فان لم يكن رطبات فتمرات فان
لم يكن تمرات حسا حسوات من ماء، ورواه وصححه الترمذي أيضاً عن
سلمان بن عامر مرفوعاً «اذا أفطار أحدكم فليفطر على تمر فان لم يجد فليفطر
على ماء فانه طهور» ومعلوم ان الصوم يخلي المعدة من الغذاء فتضعف الكبد
والقوى والخلو تجذبه القوى وتحببه فتقوى به سريراً فان لم يكن فالماء يطفىء
حرارة الصوم ولهب المعدة فتأخذ الغذاء بشهوة. ذكر هذا المعنى بعض
أصحابنا المتأخرين وهو يوافق قول من يقول ان غير التمر من الخلو كالتمر
في ذلك ولا يقدم عليه الماء، وهو قول بعض الشافعية ويتوجه به احتمال
نظراً الى المعنى المذكور ويكون خطاب الشارع لأهل المدينة وعلى كل
فالمقصود عليه أولى من غيره

ومن عائشة مرفوعاً «كأروا البلع بالتمر فان ابن آدم اذا أكله نضب
الشيطان ويقول بقي ابن آدم حتى أكل الحديث بالعتيق» رواه ابن ماجه
والنسائي، وقال هو وغيره هذا حديث منكر رواه البزار بمناه وفيه «ان
الشيطان يحزن» دل «المض» وسند حديث عائشة هذا على أبي زكير
بحي بن محمد بن قيس متسكماً فيه وقد أنكر الأئمة عليه هذا الحديث

وغيره وذكره ابن الجوزي في الموضوعات . والمراد كلوا هذا مع هذا
فالباء بمعنى مع ، قال بعض أطباء الاسلام أمر بذلك لان البلح بارد يابس
والتمر حار رطب ففي كل منهما اصلاح للآخر ولم يأمر بأكل البسر مع
التمر لان كلا منهما حار

قال أهل اللغة أول التمر طلع ثم خلال ثم بلح ثم بسر ثم رطب ثم تمر
الواحدة بلحة وبسرة وقد أبلح النخل وأبسر أي صار ما عليه بلحا وبسرآ .
قال الأطباء البلح بارد يابس في الثانية ينزر البول ، وشرابه يعقل الطبع
خاصة مع شراب قابض ويمنع النزف والسيلان والبواسير ويدبغ
الفم واللثة والمعدة ، والاكنار من أكله يقع في النافض والاششيرة
وينفع خاصة إذا شرب الماء على أثره وتدفع مضرته بالتمر أو العسل ،
ويضر بالصدر والرئة ويصلحه البنفسج المرقي بعده وهو بطيء في
المعدة يسير التغذية قنوا والبسر حار في الأولي يابس في الثانية
وقيل بارد يابس في الشمانية والحلو منه يميل الى الحرارة وفيه
غليظ وكذلك طبيخه يحبس الطبع ويسكن الالام مع حفظ الحرارة
الغريزية والاخضر منه أشد حبسا للطبع ويدبغ المعدة وينفع اللثة والفم
قاله بعضهم ، وقال بعضهم يضر بالفم والاسنان عسر الهضم ويولد ريحا
وسددا ويصلحه السكنجبين الساخج ومن ذلك انه عليه السلام كان يشرب
تميع التمر اذا أصبح ويومه ذلك وعشاء ، ودعا أبو أسيد السامدي في عرسه

وامراته وهي المروس خادمتهم وكانت أنقعت لهم تمرات في تور فلما أكل سقته إياه ، وفي لفظ فلما فرغ من الطعام أمأته فسقته تخصه بذلك وذلك في الصحيحين (١) « اذا وقع الذباب في اناء أحدكم فامقلوه فان في أحد جناحيه داء وفي الآخر شفاء » وفي السنن من حديث أبي سعيد « فانه يقدم السم ويؤخر الشفاء » « امقلوه » اغمسوه ليخرج الشفاء كما خرج الداء يقال للرجلين هما يتماقلان اذا تعاظى في الماء وفي الذباب قوة سمية يدل عليها الورم والحكة العارضة عن لسمه وهي كالسلاح فاذا سقط فيها يؤذيه انقاه بسلاحه ، وذكر غير واحد من الاطباء أن لسم الزبور والمقرب اذا ذلك موضعه بالذباب تقع منه تفعاينا وسكنه لما فيه من الشفاء ، واذا ذلك به الورم الذي يخرج في شعر العين المسمى شعيرة بعد قطع رأس الذباب ابرأه ،

وكذلك قال الاطباء يكره الجمع في المعمة بين حارين أو باردين أو لزجين أو مستحيين إلى خايط واحد أو منخنخين أو قابضين أو مسلمين أو غليظين أو مرخين ، أو بين مختلفين كقابض ومسهل وسريع الهضم وبطيءه ، وشواء وطبيع ، وبين لحم وسمك ، وبين لحم طري وقديد ، وبين الحامض والابن ، قالوا والجمع بين البيض والسمك يولد البواسير والقولنج والفالج واللقوة ووجع النقرس ، والجمع بين السمك والابن يولد البرص والبهق والجذام والنقرس ، والابن والنبيذ يولد البرص والنقرس ، والبصل النيء والسمك يولد السواد في الوجه ، والجمع بين الفصد والحجامة وأكل الملوحة زاد بعضهم بعد الحمام يولد

(١) الظاهر انه سقط من هنا لفظ (وفي الصحيحين) لان ما قبله اشارة الى ان ما قبله في الصحيحين

الجرب والبهق ، وانزور في الماء البارد عقيب أكل السمك ربما ولد التالنج ،
 وشرب الماء البارد عقيب اجتماع ربما أورت الاسترخاء ، وإحماض بعد الاجتماع
 ردى . والنوم بعد أكل السمك عقيب غيظ أو جوع ربما ولد اللقوة ، وكذا
 ابن الحليب ودخول الحمام بعده ، والاكثار من البيض المسلوق يؤلف الطحل ،
 وكذلك الكبود ، قالوا ويكره انخل بعد الارز ، والمان بعد الهريس ،
 والماء الحار بعد الاغذية المالحة والماء البارد عقيب الفاكهة أو الخلو أو الطعام
 الحار ولا يشرب بعد الأكل إلى أن يخف أعالي البطن إلا بمقدار ما يسكن
 به العطش (١) ولا يشرب الماء البارد دفعة واحدة عقيب حمام ولا فيه وجاع
 وشواء وحركة ثقيلة يتجرعه قليلا قليلا ولا يشرب بالليل إذا انتبه إذا
 كان العطش كاذبا ، ولا على الريق فإنه يقرع المعدة ، ويبرد الكبد ،
 وكثر ذأكل البصل قل ابن ماسويه أربعين يوما يورث الكاف والتخمة
 من أكل البيض تورث الطحال ، قل ابن ماسويه : من تملأ من بيض مسلوق
 بارد فأصابه ربو فلا يلوم من إلا نفسه . قال هو وغيره من نظر في المرأة
 ليل فأصابه لقوة أو داء فلا يلوم من إلا نفسه .

وينبغي الاقتصار على طعام واحد فإن الطبيعة تتحير من اختلاف
 الألوان وتجز عن تمام هضمها ولم يصح عن النبي ﷺ ما يخاف ذلك
 كما لا يصح منه أكل الاطعمة المالحة والنعنة كالكامخ والخلل ولا طعاما
 شديد الحرارة ولا طيبخا باثما يسخن له بالغد لكن هذا والله أعلم ليس .

نُضرره (١) كما ذكره بعض أصحابنا بل لأنه كان لا يدخر شيئاً ولم يكن ذلك من عادة طعام أهل بلده

وقد قال الأطباء إن القابض يصلح النسم والخلو ويصلحانه والحامض يصلح المالح ، وإن الخلو معتدل الحرارة يجتذبه القوى وتجنبه ويعطش ، والمالح حار يمنع التغمن ، والخريف قري الحرارة يلطف والحامض يولد الرياح ويضر العصب

وروى الترمذى وابن ماجه عنه عليه السلام أنه كان يأمر بالعشاء ولو بكف من تمر ، ويقول « ترك الشاء مهزمة » (٢) ورواه أيضا ابن ماجه من حديث جابر بإسناد ضعيف وروى أبو نعيم عنه عليه السلام أنه نهى عن النوم على الأكل ، وكذا قال الأطباء حفظ الصحة الحركة باعتدال لا السكون الدائم ، وكذا النوم الكثير وإن كان يسرع الهضم ، وكذا الحركة العنيفة بعد الطعام ، وإن أسرع الهضم فإنه جالب لمرض الامراض والامتلاء من الطعام يضر بالعين ، وكذا النوم على الامتلاء ، وذكر بعضهم أن يتشي نحو خمسين خطوة ، وقال بعضهم ويصلي أو نحو ذلك ليستقر الغذاء بقعر المعدة قال بعض الحكماء : من أراد الصحة فليجود الغذاء وليأكل على نقاء

(١) الطعام البائت عرضة للتغير والفساد ولا سيما في البلاد الحارة كالجزاز وأيام الصيف في غيرها ومتى تغير صار ضاراً باتفاق الأطباء
(٢) هذا المعنى يصح طبياً فيمن كانت حالهم كحالهم في قلة الطعام ومراعاة المثل الغربي : خير الغذاء بواكره ، وخير العشاء سوافره

وليشرب على ظمأ ، وليقل من شرب الماء ، ويتمدد بعد الغداء ، ويتمشى بعد العشاء ، ولا ينام حتى يعرض نفسه على الخلاء ، وليحذر الحمام عقب الامتلاء ، ومرة في الصيف خير من عشرة في الشتاء ، وأكل القديد اليابس بالليل معين على الفناء ، ومجامة العجوز تهرم وتسقم. وهذا بعضه من كلام الحارث طبيب العرب

وقال الحارث وهو ابن كلدة وقد قيل له مرنا بأمر ننتهي اليه من بعدك فقال لا تزوجوا من النساء إلا شابة ، ولا تأكلوا الفاكهة إلا في أوان نضجها ، ولا يتعاجن أحدكم ما احتمل بدنه الداء ، وعليكم بتنظيف المعدة في كل شهر فأنها مذيبة للبلغم ، مهلكة للمرء ، منبئة للحم ، وإذا تغذى أحدكم فليتم على أثر غدائه ، وإذا تعشى فليمش أربعين خطوة (١)

وقد ذكر بعض الأطباء نحو هذه الأمور وقال خمسين خطوة وقال عليك في كل أسبوع بقيئة تنقي جسمك ، ولا تخرج الدم عند إلا عند الحاجة اليه ، وعليك بدخول الحمام فانه يخرج من الاطباق ما لا تصل الادوية إلى اخراجه

وقال الشافعي رضي الله عنه : أربعة تقوى البدن ، أكل اللحم ، وشم الطيب ، وكثرة الغسل من غير جماع ، ولبس الكتان . وأربعة توهن

(١) أي على الأقل ، وهذه الوصايا كلها موافقة للطب الحديث لعدم المعالجة مادام المريض يحتمل الداء بقوة مزاجه فنية تفصيل فن الأمراض مانجب المبادرة بمعالجته وقد تكون المعالجة بغير الادوية

البدن كثرة الجماع ، وكثرة اللحم ، وكثرة شرب الماء على الريق (١) وكثرة
أكل الحامض . وأربعة تقوي البصر الجنوس حبال الكعبة ، والكحل عند
النوم ، والنظر إلى الخضرة وتنظيف الجاس . وأربعة توهن البصر النظر
إلى القدر وإلى المصلوب وإلى فرج المرأة والتعود مستبر السبلة . وأربعة
تزيد في الجماع أكل العصافير والاعطراف والنسوق والخروب . وأربعة
تزيد في العقل ترك الفضيون من الكلام ، والسواك ومجالسة الصالحين ومجالسة
العلماء . كذا رأيت عنه . والخروب وفيه نظر فإن غذا عردي وهو قابض بارد
يابس ، وقيل حار

وقيل لجالينوس . انك لا تمرض . فقال لاني لا أجمع بين طعامين رديئين
ولم أدخل طعاما على طعام ولم أحبس في المعدة طعاما تأذيت
منه . وقال أبقراط كل كثير فهو معاد للطبيعة ، ويدخل في هذا قول بعضهم
الكلام الكثير يقال منخ الدماغ ويضعفه ويعجز الشيب . والنوم الكثير
يصفر الوجه ، ويهيج العين ، ويكسل عن العمل ، ويولد الرطوبات في البدن ،
ويعمي القلب .

وقال طيب المأمون عليك بمخال من حفظها فهو جدير أن لا يعقل
الاعلة الموت : لا تأكل طعاما وفي معدتك طعام ، وإياك أن تأكل طعاما
تعب أضراسك في مضغه فتعجز معدتك عن هضمه ، وإياك وكثرة

(١) وأما شرب كوب أو نصف كوب على الريق فما يوصى به أطباء هذا
العصر ومن فوائده لين المعدة والأمعاء

الجماع فإنه يقتبس نور الحياة ، وإياك ومجاعة العجوز فإنه يورث موت
النجاة ، وإياك والنصد إلا عند الحاجة ، وعليك بالنقي في الصيف
وقال أفلاطون : خمس يذنب البدن وربما قتلان : قصر ذات اليد ،
وفراق الاحبة ، وتجرع المفائظ ، ورد النصيح ، وضحك ذوي الجهل
بالعلاء . وقال جالينوس لأصحابه : اجتنبوا ثلاثاً عليكم بأربع ولا حاجة
بكم إلى الطيب : اجتنبوا القبار والدخان والذئب ، وعليكم بالدسم والطيب
والحلوى والحمام ، ولا تأكلوا فوق شبعكم ، ولا تتحللوا بالبادروح والريحان
ولا تأكلوا الجوز عند المساء ، ولا ينام من به زكاة على قفاه ، ولا يأكل من
به غم حامضاً ، ولا يسرع المشي من افتصد فإنه مخاطر الموت ، ولا يتقيأ
من تؤلم عينه ، ولا تأكلوا في الصيف لحماً كثيراً . ولا ينم صاحب الحمى
الباردة في الشمس ، ولا تقربوا الباذنجان العتيق المبزر . ومن شرب كل
يوم في الشتاء قدحاً من ماء حار آمن من الاعلال ، ومن ذلك جسمه في
الحمام بقشور الزمان آمن من الحكة والنجرب . ومن أكل خمس سوسات
مع قليل مصطكى رومي ومسك وعود خام بقي طول عمره ولا تضعف معدته
ولا تفسد . وقال بعضهم أربعة تضر بالفهم والدهن ادمان أكل الحامض
والفواكه والنوم على القما والهم والغم ، وأربعة أشياء تزيد في الفهم فراغ القلب
وقلة التملأ من الطعام وشراب وحسن تدبير الغذاء بالحلوى والدسم واخراج فضلة
مثقلة للبدن . ويضر بالعتل ادمان أكل البصل والباقلاء والزيتون والباذنجان
وكثرة الجماع والوحدة والافكار والسكر والهم والغم وكثرة الضحك

وقال بعض أهل النظر قُطِعت (١) في ثلاث مجالس فلم أجد لذلك حكمة إلا أنني أكثرت من الباذنجان في أحد تلك الأيام ومن الزيتون في الآخر ومن الباقلا في الثالث . ويضر بالعين الأغذية المليظة والبخرة كالسكر والشراب الغليظ الحلو والمصدعة والكسفرة والفجل والخس والعدس والنوم على القفا والنظر الى الضوء الكثير فانه يشتت البصر والى الظلمة الكثيرة فانه تطفئ القوة الباصرة والبكاء واستقبال ريح باردة والغبار والدخان والسهر والتعب والمالحة كالتمر والسمك لا سيما المالح منه وكذا للقيء فان احتاج اليه فيرقق ، وذكر بعضهم: ويمصب عينيه . ويأتي الكلام فيه في الاستفراغات بعد ذكر الحجامة .

والدار صيني والسذاب والزنجبيل يحد البصر أكلا وكحلا والقرنفل يحد البصر والفاقل ينفع من ظلمة البصر والدمعة والعسل يقوي السمع ويجلو ظلمة البصر . والاكتحال بماء الرازيانج على الدوام يحفظ صحة العين . قال ابن جزلة وغيره هو يحد البصر وخصوصا مضافه ، والاكتحال بالحمض يحفظ صحة العين وقوتها وكذلك الهليانج اذا أخذ على المسن بماء الورد وذلك الاعضاء السفلى مع الرياضة فان بذلك تمنحط البخارات الصاعدة الى الرأس والعين وقد ينفع في ذلك الفوص في الماء البارد والتحكيق فيه فان ذلك يجمع القوة الباصرة وتماهد قراءة الكتب غير الدقيقة وحماها على استخراج الدقيقة في بعض الاحوال

(١) يعنى أنه غلب في المناظرة

قال جالينوس: والخس يجلو البصر المظلم، ويحدث في الصحيح ظلمة، ومن المعلوم أن النبي ﷺ كان يتناول المعتاد غالباً ببلده. ولم يكن يتكلف مفقوداً، ولا يمتنع من موجود اشتهاه، خبس النفس وقصرها على مطعم أو مشرب خلاف عادته، وذكر الأطباء أنه لا ينبغي أن يعود شيئاً وبلازمه ولا النوم في وقت خاص أو غير ذلك بل ينبغي أن يأخذ نفسه بخلاف ذلك ولو بالتدريج إن كان ألفه لأن ذلك يضره وقد يتذر فينضر بتركه ويحمل نفسه على غيره، لأن ما لا يشتميه ضرره أكثر من نفعه ولهذا لما كل عليه السلام الضب المشوي وقيل له إحرام هو؟ قل لا ولكنه لم يكن بأرض قومي فأجدني أعافه هو أكله خالد بن الوليد والنبي ﷺ ينظر. رواه البخاري ومسلم فلم يمنع من اشتهاه أكله. وقال أبو هريرة ما عاب رسول الله ﷺ طعاماً قط إن اشتهاه أكله وإلا تركه. متفق عليه،

وكان عليه السلام يحب اللحم وأحبه إليه الذراع وروى ابن ماجه والترمذي وصححه عن أبي هريرة قال: أنى رسول الله ﷺ بالحرم فرفع إليه الذراع وكانت تعجبه (١) وعزاه بعضهم إلى الصحيحين ومعناه لا حمد وأنى داود عن ابن مسعود

وعن ضباعة بنت الزبير أنها ذبحت في بيتها شاة فأرسل إليها رسول الله ﷺ «أن أطعمينا من شأنكم» قالت الرسول ما بقي عندنا إلا الرقبة.

(١) رواية ابن ماجه ساقطة من المصرية

واني لا أستحي أن أرسل بها إلى رسول الله ﷺ فرجع الرسول فخبره
 فقال له « ارجع إليها فقل لها أرسلني بها فإنها عادية الشاة وإنها أقرب الشاة إلى
 الخير وأبعدهما من الأذى » رواه أحمد وأبو عبيد والفسائي وفيه الفضل
 ابن الفضل قل بعضهم تفرد عنه أسامة بن زيد الليثي ، وقل البخاري في
 تاريخه : وروى هشام بن عروة عن الفضل بن الفضل (١) عن ابن المسيب
 عن النبي ﷺ مرسل قل نهر البخاري رواه موسى بن اسماعيل عن حماد
 ابن سلمة عن هشام

الهادية والموادي العنق والرقبة لأنها تتقدم البدن ولأنها تهدي
 الجسد (٢) وإنما أحب ذلك لأنه أخف على المدة وأسرع هضما وأكثر
 نقما وهذا أفضل الغذاء وقل الأطباء مقام الحيوان أخف وأسخن
 وعن عبد الله بن جعفر مرفوعا « أطيب اللحم الظهر » رواه أحمد
 وابن ماجه وفيه ضعف أو ضعيف ، وكان عليه السلام يحب الخلوى والعسل (٣)
 رواه الترمذي وصححه وابن ماجه ويأتي الكلام في العسل وسبق كلام
 الأطباء في هذا الفصل أن الخلوى يجتذبه النوى وتجبه وأنه معتدل الحرارة
 وقل بعض الأطباء الخلو حار رطب يكثر الصفراء والدم ويولد
 السدد والورم في الكبد والطحال ويطلق البطن ويرخي المدة وهو صالح
 للصدر والرئة ينحسب للبدن مكثرا لمني ، والحامض بارد يجمع الصفراء

(١) من قوله قال بعضهم إلى هنا ساقط من النجدي

(٢) هذا التعليل ساقط من المصرية (٣) هذه الرواية ساقطة من المصرية أيضا

والدم ويقتل اذا كانت المعدة نقية ويصل الى اذا كان فيها بلفم كثير، ويوهن
قوة المضم من الكبد ويضر العصب ويخفف البدن الا أنه يذهب قوة الشهوة،
والدم يرخي المعدة ويطلق البطن ويسخن لاسيما الحموميين وأصحاب
المعدة الحارة والا كباد الحارة ويرطب البدن ويلينه ويزيد في البلفم ويبعد
وينوم، والحريفة يسخن ويهيج الحرارة ويميل بالبدن أولا الى الصفراء
ثم الى السوداء

وقال بعضهم أيضا الا كثار من الانذية الجافة يذهب بالقوة وباللون
والا كثار من الدم يذهب الشهوة ومن المالح يضر بالبصر، ومن الحريفة
والخامض يحلب الهرم، وكان عليه السلام يدم الخبز بما تيسر له، ونقل
عنه عليه السلام أشياء فمنه تمر وخبز وشعير وهو من التمدبير الحسن لحراره
التمر ورطوبته وخبز الشعير بارد يابس قل بعضهم سمي الادم ادمالا صلاحه
الخبز وجعله ملائما لحفظ الصحة وقال أهل اللغة لادام والادم ما يؤدم به تقول
منه ادم الخبز بالفتح يادمه بالكسر والادم الالفه والاتفاق يقال ادم الله وادم
الله يذمه فاعل وافتعل بمعنى أي ادمه فاعل وافتعل

ولمسلم عن جابر قال كنت جالسا في داري فمر بي رسول الله ﷺ
فأشار الي فقممت اليه فأخذ بيدي فانطلقنا حتى أتى بعض حاجر نساءه
فدخل ثم أذن لي فدخلت الحجاب عليها فقال « هل من غداء؟ » فقالوا
نعم فأتى بثلاثة أقراص فوضعه على نبي فأخذ قرصا فوضعه بين يدي ثم
أخذ قرصا آخر فوضعه بين يديه، ثم أخذ الثالث فكسره باثنتين فجعل

نصفه بين يديه ونصفه بين يدي، ثم قل «هل من آدم» قلوا لا إلا شيء من خل فقال «هاتوه فنعم الادم هو» وفي لفظ قال جابر فما زلت أحب الخل منذ سمعتها من رسول الله ﷺ. قل طلحة بن نافع وما زلت أحب الخل منذ سمعتها من جابر. نبي بنون مفتوحة ثم باء مشددة مكسورة ثم ياء مشناة تحت مشددة أي مائدة من خوص، وقيل انه بقي بياء موحدة مفتوحة ثم مشناة فوق مكسورة ثم ياء مشناة من تحت مشددة، والبت كساء من وبر أو صوف. قيل هو «مدح للخل مطبقا»، وقال بعض أصحابنا إنما هو مدح له بحسب مقتضى الحال الحاضر وهذا متوجه لولا أنهم جابر كقول أنس ما زلت أحب الدباء وقال الخطابي والقاضي عياض معناه انتدموا بالخل ونحوه مما تخف مؤنته ولا يعز وجوده كذا قلا وقد يحتمل انه مدح للخل في الجملة. وقد ذكر الاطباء انه بارد يابس وانه يضاد البلغم وانه جيد للمعدة الحارة الرطبة. وفهم جابر قد لا يعارض هذا ولهذا نظائر تأتي. قل الاطباء: الخل قوى التجفيف يمنع من انصباب المواد، ويلطف بقمع الصفراء، وينفع ضرر الادية القتالة ويحلل اللبن (١) والدم اذا جمد في الجوف، وينفع الطحال وبدنغ المعدة ويعمل الطيعة ويقطع العطش ولهذا اذا قل الماء فليمزج بقليل خل فان قليله يكفي في تسكين العطش وينع الورم حيث يريد أن يحدث، ويسين على الهضم ويلطف الاغذية الغليظة ويرق الدم، واذا شرب بالملح نفع من أكل انفطر القتال. واذا حسي قلع العلق المتعاق.

(١) من قوله: انصباب المواد الى هنا ليس في المصرية

بأصل الضحك نافع للداحس إذا طلي به وأتمته والأورام الحارة وحرق النار مشه للاكل مطيب للاطعمة صالح المشباب في الصيف ولسكان البلاد الحارة . قل بعضهم الاكثر منه يضعف البصر ويضر بالعصب وربما أدى الى الاستسقاء ، ويقل ضرره مزجه بالماء والسكر ، ويهزل ويسقط الثقة ويقوي السوداء . والخبر الذي رواه ابن ماجه عن أم سعد مرفوعا « نهم الادم خل ، اللهم بارك في الخل فانه كان ادم الانبياء قبلي ، ولم يفقر بيت فيه خل » اسناده ضعيف بلا خلاف

ومن حفظ الصحة أكله عليه السلام مما تيسر له من الفاكهة وهي دواء نافع اذا أكلت على ما ينبغي فان الله تعالى جعل في كل بلد من الفاكهة ما يناسبهم ، ومن احتتمى عنها مضيقا ان التمتع بذلك فضرره أكثر . ومن حفظ الصحة انه لميه السلام كان أحب الشراب اليه الحلو البارد قالته عائشة رواه ابن عينة عن معمر عن الزهري عن عروة عنها رواه الترمذي والنسائي ، وروى ابن المبارك وعبد الرزاق عن معمر ويونس عن الزهري ان النبي ﷺ سئل أي الشراب أطيب ؟ قل « الحلو البارد » قل الترمذي وهذا أصح . وهذا من الأشياء وأنفعه ، لان الماء البارد رطب وطوبه في الدرجة الرابعة ، وشربه بعد الطعام يقرى المعدة ، وينهض الشهوة ، ويحجزه قليلا ، ويخلف على البدن ما خلل من رطوباته ، ويرقق الغذاء ويسرع نقوده وإيصاله الى الاعضاء ، لكن الاكثر منه يورث هذا . يقال هزل لحمه بكسر لهاء أي اضطرب واسترخى ، ويحدث كزازا وسباتا ورعشة

ونسبانا فيقتصر على أكثر ما يروى ، وقيل دلى نصفه . والماء ردى ، للقروح
ولا ينبغي أن يمش فانه يوهن الشهوة والقوة ، ويخفف ، ويظلم
البصر . والصحيح عند الأطباء أنه لا يغذى لانه لا ينمي الاعضاء ولا يخفف
عليها بذل ما حملته الحرارة كالطعام ، ولا يكتفى به بدل الطعام ، وقل
بعضهم يغذى البدن (١)

وفي الصحيحين أن النبي ﷺ قال لا بني ذر عن زعم « انها باركة
انها طعام طعمه » ورواه أبو داود الطيالسي وغيره باسناد مسلم وزادوا فيه
« وشفاء سقم » أي تشبع شاربها بالطعام

وماسبق من نفع الماء البارد فلا يلزم منه عموم الاشخاص والاحوال فان
من ضعف عصبه أو معدته وكبدته باردتان لا ينبغي له شرب ماء الثلج ، وكذا
المشايخ ومن يتولد فيهم الاخلاط الباردة ويهيج السعال وذلك معلوم بالتجربة
وقد ذكره الأطباء وحذروا منه في أمراض كوجع المفاصل ، وقل بعض
الأطباء ان الثلج حار غليظ وهو يهيج الحرارة فلذلك يمش لانه حار في نفسه ،
وتولد الحيوان فيه لا يدل على حرارته كتولده في خل وفاكهة باردة

وفي الصحيحين عنه عليه السلام أنه قال « اللهم اغسلني من خطاياي
بماء الثلج والبرد » وانما سأل ذلك لان الخطايا تضعف القلب وتكسبه
حرارة وهذا الماء يقويه ويصلبه ويطهره ويبرده .

ولا يتناول بارداً بعد حار ولا عكسه ، فانه من حفظ صحة الاسنان

وقوتها وذلك معلوم ، ومما ترك كسر اذ شيئا الصلبة بها ومضغ الاشياء
العلكة كالخلو والنمر والمخزرة كالتنجيد والضرمة كالخرامض ، وكثرة القيء
يفسدها . واذا توجع السن من مس شيء بارد فليعض على خبز حار
ونحوه ، واذا كان وجع السن من حرارة سكن من ماء بارد ، ويقيد في وجعها
المضمضة بحامض قابض ومضغ الطرخون والغذاء حموضات ، ويمسك في انهم
آس رطب أو ورق زيتون غص أو خل طبع فيه جوز السرو ، وقال
بعضهم أو طبع فيه عنص . هذا اذا كان من بخار الدم ، فان كان من بخار الباغم
أمسك في الفم دهنا مسخنا ويدلك السن بالمثل والثوم ونحوه

قال ثابت الطييب أجمع الاوائل انه لا يدخل الفم في علاج الاسنان
خير من الخل والملح لانهما يسكنان اوجع ويخففان البلمة الزائدة ويستعملان
في انحارة الخن وحده وسواد الاسنان لرداءة ما يتغذى به في ذلك باقلقل
ونحوه . ويحول الضرر بمضغ البقعة الحقاء وهي الفرخين أو اللوز ويمسك
دهن اللوز مفترآ في الفم والملك والشمع والزفت اذا مضغ

والسواك ومنافعه وما يطيب النكهة ويمنم ارتقاء البخار مذكور في باب
السواك من الفقه ، وإن وضعت اليدان أو الرجلان التي تنلجت وتفتحت على
البلاط الشديد الحرارة في الحمام وصبر على ذلك مرارا فانه يبرأ منه والتشاج الذي
لم ينفتح يؤخذ قليل فنن فيسحق ناعما ويغلى في الزيت ثم يدهن به التشاج
قبل فتحه بكرة وعشية فانه يزول ولا يفتح ، وأما الماء الفاتر والحر ففعله
عكس فعل الماء البارد . لكن اذا شرب على الريق ماء حاراً غسل المعدة من

فضول الغذاء المتقدم وربما أطلق، والسرف في استعماله يوهن المعدة، وأما إذا خالط الماء البارد، يحلّيه فانه يوصل الغذاء إلى سائر الأعضاء ويغذي البدن ويسخنه وينشر حرارته الغريزية إلى سائرته ويجود الهضم والماء البارد بمضه أنفع

ولهذا روى البخاري عن جابر أن النبي ﷺ دخل على رجل من الانصار ومعه صاحب له فقال له النبي ﷺ « إن كن عندك ماء بات في هذه الليلة في شنة ولا كرننا »

وفي مسلم أن عائشة سئلت عن التبيذ (١) فدعت جارية حبشية فقالت سل هذه فانها كانت تبيذ لرسول الله ﷺ فقالت الحبشية كنت أنبذله في سقاء من الليل وأوكيه وأنته، فدا أصبح شرب منه وانما كان ذلك والله أعلم لانه ألد وأنفع لصفائه وبرودته لانه يركد ويرشح الماء من مسامها المتفتحة فيها. وفي الخبر جواز الكرع وهو ان شربها منهم من حوض ونحوه وترجم البخاري أيضاً باب الكرع في الحوض

وقال أبو داود باب الكرع وهذه قضية عين يجوز أن يكون الحوض مرتفعاً فيجلس على شيء ويكرع منه أو يكرع منه قائماً فلا يلزم أن يكون متمكناً ولا غير منتصب، وان ثبت هذا فقد بين الجواز به وسيأتي في أثناء فصول آداب الأكل أنه عليه السلام شرب خالصاً ومشوباً وفي ذلك حفظ

(١) أي نقيع التمر ومثله الزبيب والتين مثلاً. وهو فعيل بمعنى مفعول من التبيذ وهو الطرح

الصحة لاسيما في البلاد الحارة لانه يرطب البدن ويروي الكبد لاسيما ابن
الدواب التي تربي الشيوخ وغيره فان لبنها شراب وغذاء ودواء ويشهد
لذلك حديث ابن عباس الآتي فيما يقوله بعد الاكل والشرب

وقال احمد ثنا عبد الرحمن ثنا سفيان من يزيد بن أبي خالد عن قيس بن
مسلم عن طارق بن شهاب أن النبي ﷺ قال « إن الله لم يضع داء إلا
وضع له شفاء ، فمليكم بالبان البقر فانها ترثم من كل الشجر » طارق له رؤية
يزيد هو ابو خالد الدالاني ، قل ابن معين والنسائي ليس به بأس ووثقه
أبو حاتم ، وقل ابن عدي في حديثه لين ولا يكتب حديثه ، وقال الحاكم أبو
احمد لا يتابع في بعض حديثه ، ورواه النسائي عن عبيد بن فضالة عن محمد
ابن يوسف عن سفيان عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن ابن
مسعود مرفوعا وعن ابن مثنى عن عبد الرحمن كما سبق وعن ابراهيم بن
الحسن عن حجاج بن محمد عن شعبة عن الربيع بن لوط عن قيس بن أسلم
عن طارق عن ابن مسعود نقضه اللين قوله وعن محمد بن المثنى به وعن اسحاق
بن ابراهيم عن جرير عن أيوب السائي عن قيس بن مسلم عن طارق به مرسلا
وعن زيد بن اكرم عن أبي زيد عن شعبة عن الزكيني بن الربيع عن قيس بن
مسلم عن طارق (١) عن عبد الله مرفوعا « ألبان البقر شفاء » ورواه النسائي
من طريقين عن قيس بن أسلم باسناده مرفوعا

(١) قوله به مرسلا إلى هنا ساقط من النجديّة

وروى ابن جرير الطبري عن أحمد بن الحسن الترمذي عن محمد بن موسى الشيباني عن رفاع بن دغفل السدوسي عن عبد الحميد بن صبيح بن صهيب عن أبيه عن جده مرفوعاً «عليكم بالبان البقر فانها شفاء وسمها دواء» ولحومها داء» رفاع ضعفه أبو حاتم ووثقه ابن حبان ومحمد بن موسى هو ابن بزيع الجريري لم أجده له ترجمة في ثقات ولا ضعفاء ويخطر على بالي أن العقيلي قل لا يتابع على حديثه وباقي الاسناد حسن وليس هذا الخبر بذلك الضيف الواهي وقد ذكر بعضهم أن هذا الاسناد لا يثبت كذا قال وفيه نظر والله أعلم

ومن حفظ الصحة إخراج حاصل يضر البدن ببقائه وفعل ما احتاجه البدن من نوم وغيره كما هو معلوم من حال رسول الله ﷺ وحال العقلاء ويأتي في آداب الآكل ما يتعلق بذلك . ومعلوم أن مخالفة ذلك يضر مع التكرار . ولهذا قال الأطباء حبس الريح إذا أراد الخروج يورث الحصر وظلمة العين ووجع الفؤاد والرأس ، وحبس البول يورث جميع هذه الأشياء مع الحصى . وحبس البراز يورث ذلك كله ، وطول المكث على قضاء الحاجة يولد الداء الدوي ، وحبس الجشاء يورث الفواق ، وحبس الباءة يورث وجع الذكر والفؤاد وسيلان النطفة (١) والحصى والادرة ، وحبس النوم يورث الثقل في الرأس ووجع العين

ومن مقاصد الجماع إخراج المني الذي يضر ببقائه ونيل اللذة والشهوة

(١) في المصرية النطفة

وتكثير النسل الى أن تتكاثر العدة التي علم الله تعالى وقد رزقها الى العالم، وكان جالينوس وغيره يرون الجماع من أسباب حفظ الصحة. ومزاج المني حار رطب لانه من الدم المندي للاعضاء الاصلية، ولهذا لا ينبغي اخراجه إلا لشدة الشهوة فإن الاكثار منه ينفى الحرارة الغريزية ويشعل الحرارة الغريزية ويسقط القوة ويضعف المدة والكبد وبسبب الهضم ويفسد الدم ويجف الاعضاء الاصلية ويسرع اليها الهرم والتبول ويبرد البدن ويخففه ويضعفه ويخلخله ويهرم سريعا ويخفف الدماغ ويضر بالعصب ويفسد اللون ويورث الرعشة ويضر بالمصدر والرئة والكلية ويهزلها ويضر من يعتريه التولنج ووجع المفاصل ومن به مرض بارد ومن به جرب ونحوه لان الجماع يحرك المواد الى خارج، والمحمور (١) فانه يملأ الرأس بخارا دخانيا ويضر بالعين والخاصرة أكثر من غيرها وقد قيل هو نور عينك، ومخ ساقيك وذكر ابن الجوزي في ملتقط المنافع هذا القول عن مالك بن أنس الامام. والاولى بالحدز منه أصحاب الابدان النحيفة والامزجة اليابسة فانه يسرع بهم الى الذبول. والابدان البيض الشحمية وان كانت أبعد عن الذبول الا انها أقرب الى امراض المصّب لكثرة الفضول. ومن منية قليل ودمه قليل فشموته له ضعيفة، والاقوى عليه من كثر شمر أسفل بدنه مما يلي العانة والفخذين فانه يدل على حرارة مزاج الاثنين والقضيب وينبغي أن يحذر منه حذر العدو: الشيخ. قال بعضهم والكحل ومن

فقد شعرابطيه لكبره انقطع نكاحه ونسله، ومن أكثر منه فينبغي أن يقل
اخراج الدم والتعب والحمام ويزيد في الغذاء والشراب والنوم والطيب
والادهان، وليتناقل بالوزو والمستق والسكر ويتعاهد ما يكثر المني والأغذية
في ذلك ألمع من الادوية، والذي يجمع ذلك ماله غاظ ورطوبة فضلية
وحرارة، واجتمعت هذه الثلاثة في الحمص واللفت والجزر، ومن
ضعفت قوته بعدد جداً يتدارك بالأغذية السريعة النموذ كاللحم
المطيب والبيض اليمرشت

قال جالينوس الاكثر منه اذا كانت القوة قوية ينفع من الامراض
البلغمية، ومن منافعه البراء من الما يخرليا وطرب النفس وقوة النشاط
ويخفف على الرأس والحواس وازالة داء العشق وغض البصر وكف النفس
والاجرعاه فهو منفعه في الدين والدنيا والمرأة كذلك، وقد رغب الشرع فيه،
وحض عليه، ونهى به عما هو مشهور في الاخبار مذكور في كتب الفقه.
ومما يزيد في البلاء الوزو الخلو والمستق والبندق وحب الصنوبر
والسكر والسمسم المشور ولبس الثوب المصبوغ بالورس وكثرة ركوب
الخيول والتمسك بالوزو والتين وصفرة البيض ولسان العصفير، والدارصيني،
والماء الذي يغمس فيه الحديد المحمي وسمن البقر والعصافير والعسل والهلجون
والابن حليب غير ذلك. ولا يدع الجماع دائماً لانه خلاف الشرع

وقال الاصماء محمد بن زكريا الرازي وغيره: من هجره ضعفت قوى
أعضائه وأسندت مجارها وتقلص ذكره. ورأيت جماعة تركوه لنوع

من النكشاف فبردت أبدانهم ، وعسرت حركاتهم ، ووقفت عليهم كآبة
وقلت شهواتهم وهضمهم ، وأنفع الجماع بعد الهضم عند اعتدال البدن ،
وشدة الشهوة لأمع فكر أو نظر ونحوه . وقل لبعض الأطباء ينبغي لصاحبه
البدن إليه لا لشوق النفس إليه . ومراده والله أعلم أن شوقه لا إذا
اشتد شوقه ضره إن لم يخرج به

ولا ينبغي الجماع على الجوع فإنه يقع في الدق ولا على الامتلاء فإنه
يمنع الهضم مع أنه أقل ضررا من الجوع ولا على عطش أو غضب أو عقب
سهر أو تعب أو في الحمام أو عقب اسهال ،

ومما يضيف الباءة كل حار لطيف من الاغذية والادوية كالسذاب
ونحوه ، وكل قوي التجفيف يابس كالارز والمدس ، وكل بارد مجمد لهني كاللينوفر
والخلاف والورد والاشياء القابضة والحامضة والمزة كالسفرجل والنفاح
والخل ، وشرها ما جمع الى الحموضة قبضاً مثل الحصرم والسماق والمان الحامض
وكل ماله مائية كثيرة باردة من البقول كالخس والقرع وبقلة الحمقاء وهي الفرفخين
والطرخون والهندباء والقثاء والخيار وكثرة شرب الماء البارد والتخم وإتيان
الحائض والمجوز والصغيرة التي لم تبلغ وقال بعضهم التي لا شهوة لها والسكريه
والبغيضة وقال بعضهم والمريضة قال بعضهم والحائل التي لم تؤت زمانا
طويلا ، وقال بعضهم والمافر ، وقل بعضهم وجماع الثيب أنفع من جماع
البكر وأحفظ للصحة وعلل بأن جماع البكر ودولاء كلهن يضعف قوة
أعضاء الجماع خاصة وهذا الذي قلناه في البكر مخالف للحنس والشرع والعقل

فلا يلتفت اليه، قال ابن بختيشوع وغيره وطء الحائض يولد الجذام
 قل جالينوس في اللينوفر خاصية مضادة للمني تشمه يضعته وشربه
 يقطعها، وقال الاكنار من ادرار البول ينقص الباءة لانه يهزل الكلى،
 ومن يعتريه عقبه نافض من الرار الاصفر، ومن تأنيه رعشة فيقوي دمانه
 بالمسك والحنبر والطيور الحارة، ومن يرتفع الى رأسه بخار فيصعد
 فيقوى رأسه بما يناسب من البارد

قال أبقرط: السمان لا يشتهون الباءة ولا يقوون على الاكثار منه،
 قال والمقعدون أكثر جماعا لثمة تعبهم، ولأنهم لا يعيشون كثيرا، ومن كان
 مزاج أثنيه حارا رطبا انتفع بالجماع لكثرة المني المتولد فيه فان لم يخرج
 تعفن وولد أمراضا، ومن كان مزاج أثنيه حارا يابسا كان كثير الشبق
 الا انه يمل الجماع سريعا بسبب قلة ما يتولد من المني لقلية اليبس، وهذا
 متى جامع كثيرا استضر به، ومن كان مزاج أثنيه باردا رطبا كانت
 نهضته الى الجماع بطيئة وهذا يستضر بالجماع، وان كان مزاجها باردا
 يابسا كان عديم الشهوة بالجملة،

ومادة المني من الهضم الرابع، ونقص المني من قبل الدماغ، وعدم
 انتشار الذكرو قوة حركته من قبل القلب وفقد شهوة الذكر من قبل الكبد
 وأحرص ما يكون أشد غلظة إذا احتلم وكما دخل في السن نقص ذلك والمرأة
 يشتد حرصها على ذلك حين تكتهل وللأطباء قولان أيهما أشد شهوة
 الرجال أم النساء؟

ويروى من حديث أبي هريرة مرفوعاً ومرفوعاً « فضلت المرأة على الرجل بتسعة وتسعين جزءاً من اللذة أو قال من الشهوة لكن الله ألقى عليهم الحياء » وذكره ابن عبد البر وغيره (١) وقال ابن عقيل في الفنون قال فقيه شهوة المرأة فوق شهوة الرجل بتسعة أجزاء ، فقال حنبلي لو كان هذا ما كان له أن يتزوج بأربع وينكح ماشاء من الاماء ، ولا تزيد المرأة على رجل ولها من القسم الربع وحاشا حكمته أن تضيق على الاحوج وأحسن أحوال الجماع أن تتقدمه مقدماته من القبلة والمداعبة ونحو ذلك لتتحرك الشهوة منها . وقد ذكر الأطباء أن الرجل إذا فرك حلمتي المرأة اغتمت ثم يعلو دامستفرشا لها قال تعالى (هن لباس لكم وأنتم لباس لهن) وهذه الحال أسبغ اللباس وأكمله . وأما علو المرأة للرجل بخلاف مقتضى الشرع والنطبع وهو مضر عند الأطباء قلوا يورث الادرة والانتفاخ وقروح الاحليل والمثانة لاجل ما يسيل من منيها ويدخل الاحليل وهو حار وكان أهل الكتاب انما يأتون النساء على جنوبهن على حرف ويقولون هو أستر للمرأة . وكانت قريش والانصار تسرح النساء على اقنأتهن فعابت اليهود عليهم ذلك فأنزل الله تعالى (نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم) وظاهر هذا أنه لا يكره ، وقد كره الله عز وجل أنه لله للمرأة أن تستلقي على قفهاها وقال يروى عن عمر بن عبد العزيز أنه

(١) رواه البيهقي في الشعب وأشار السيوطي في جامعه الى ضعفه ولعل الصواب انه موضوع اذ معناه باطل طبعا وشرعا كما يدل عليه ما نقله بعده عن الحق ابن عقيل فانه يحقق ان الرجل اقوى شهوة من المرأة ولا يتسع هذا التعليق لتفصيل الامثلة

كرهه ولعل المراد غير حال المجامعة مع أن كراهته مطلقة تقتقر إلى دليل والاصل عدمه وقد ذكر الأطباء أن الجماع على جنب يضر ربما أورث وجع الكلى وإن الجماع من قعود يضر بالعصب .

قال ابن ماسويه ومن احتلم فلم يفتسل حتى وطىء أهله فولدت مجنوناً أو مختلاً فلا يلومن إلا نفسه ، وقد سبق أنه لا بد في بقاء البدن من الغذاء والشراب ولا بد أن يبقى من الغذاء فضلة عند كل هضم فيجتمع من ذلك على ممر الزمان شيء يضر البدن بثقله أو غيره ، وإن استفرغ بدواء أذى البدن به إما بسمنه أو لأخراجه صالحاً منتفماً به وقد يضر بكيفيته بأن يسخن بنفسه أو بالعفن أو يبرد بنفسه أو بضعف الحرارة الغريزية عن انضاجه والحركة أقوى الأسباب في منع تولد ذلك لأنها تسخن الأعضاء وتسيل فضلاتها فلا تجتمع وتعود البدن الخفة والنشاط وتجعله قابلاً للغذاء وتصلب المفاصل وتقوي الأوتار والرباطات . وتؤمن جميع الأمراض المادية وأكثر المزاجية إذا استعمل القدر المعتدل منها في وقته وكان باقي التدبير صواباً ووقت الرياضة بعد انحذار الغذاء وكمال الهضم ، والرياضة المعتدلة هي التي تحمر فيها البشرة وتربو ويتندى بها البدن فأما الذي يلزمها سيلان العرق ففقرطة (١)

قال الأطباء وكل عضو يقوى بالرياضة ، قال بعضهم وخصوصاً على

(١) الرياضة التي يسيل بها العرق انفع الأمان بمرض القلب ونحوه من الأمراض

التي تنهك القوة وينبغي للمريض استشارة الطبيب فيها

نوع تلك الرياضة بل كل قوة فهذا شأنها فمن استكثر من الحفظ قويت حافظته، ومن الفكر قويت قوته المفكرة، قل بمضهم ولكل عضو رياضة تخصه فللمصدر القراءة فيبتدئ فيها من الخفية إلى الجهر بتدرج، ورياضة السمع بجمع الأصوات، والكلام بالتدرج فينتقل من الأخفض إلى الأثقل وكذلك رياضة البصر وقد سبق رياضة اللسان في الكلام. ورياضة المشي بالتدرج شيئاً فشيئاً وركوب الخيل ورمي الشاب والصراع والمسابقة على الاقدام: رياضة البدن كله وهي قالمة لأمرض مزمنة كالجذام والاستسقاء والقولنج. ورياضة النفوس بالتأمل والتدب، والفرح، والصبر، والثبات والاقدام والسماحة وفعل الخير، وإذا تكررت ذلك مرة بعد أخرى صار عادة وطبيعة ثانية

وقد ذكر الأطباء أن العوائد طبائعية ثوان ومن أبلغ ذلك وأفعله الجهاد والصلاة والصيام والحج وقد سبق هذا المعنى قبل فصول الأمر بالمعروف في الكلام على دعوة ذي النون وتضمنه علاج زوال الهم والنعم وغير ذلك ويأتي الكلام في الصبر نحو نصف الكتاب قبل الكلام في حسن الخلق والزهد وسبق الكلام في الصوم والجوع في ذكر الحمية وفي الصحيحين عن أبي هريرة يبلغ به النبي ﷺ قال «يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم ثلاث عقد إذا نام يضرب على كل عقدة: عليك ليل طويل فارقد، فإذا استيقظ فذكر الله انحلت عقدة، فإذا توضأ انحلت عقدة، وإذا أطعمت انحلت عقدة، وإذا شرب انحلت عقدة»

فاذا صلى انحلت العقدة فأصبح نشيطاً طيب النفس وإلا أصبح خبيث النفس كسلان « قافية كل شيء آخره وسنه قافية الشعر . وهذه العقدة قيل حقيقة كمقد السحر وقيل هو قول يقول ، وتيل هو قيل ينسله ، وقيل هو من عند القلب وتصميمه فكأنه يوسوس في نفسه ببناء الليل ، وقيل هو مجاز كنى به عن تهييط الشيطان عن قيام الليل

قال في شرح مسلم وظاهر الخبر أن من لم يأت بالذكر والوضوء والصلاة وإلا دخل فيمن أصبح خبيث النفس كسلان . وهو كما قال ، قد يحتمل أن المراد وإلا أصبح خبيث النفس كسلان أن لم يأت ببعض ذلك . وقد سبق قول النبي ﷺ عن ذلك الرجل أنه من أهل الجنة الذي بات عنده ابن عمر ولم يكن يصلي من الليل وإنما كان يذكر الله إذا استيقظ ويصلي قبل نومه ما قدر له . ولهذا كانت التراويح قيام الليل واقتصر عليها خلق ، فلا يتوجه أن يقال إن من اقتصر عليها أصبح خبيث النفس كسلان ، ولأنه يبعد القول بظاهره فيمن ذكر الله ثم اشتغل بقراءة واستغفار ودعاء حتى توضأ لصلاة الفجر ، أو اشتغل برباط أو غيره مع إمكان الوضوء والصلاة أو فيمن توضأ وصلى ولم يتقدم منه ذكر الله تعالى ولعل الحديث فيمن استيقظ فلم يأت بذلك أما من لم يستيقظ فإنه معذور وقد صح عن النبي ﷺ « ليس في النوم تفریط إنما التفریط في اليقظة » فلا يناسب حاله أن يصبح خبيث النفس كسلان

فإن قيل ففي مسلم أو في الصحيحين (١) أن رجلاً ذكر عند النبي ﷺ أنه نام ليلة حتى أصبح قل « ذاك رجل بال الشيطان في أذنه » أو قال « في أذنيه » فلم يعذر بالنوم. قيل يحتمل أنه في رجل خاص ويحتمل أنه نام عن صلاة منروضة العشاء أو النجرا أو هما كما هو ظاهر اللفظ ولم أجد من ذكر ذلك وإنما ذكره حجة في صلاة الليل فيقول لا تقوية في هذا لأنه لما تمكن منه فبسطه عن فعل البرزين في الخيرات بنومه، وأما هنا فترتب عليه عقوبة مستقبلة لما سبق منه . وقد أمر النبي ﷺ أباه ريرة في الصحيحين وأبا الدرداء وظن في مسلم (٢) وأبا ذر في النسائي بلوتر قبل النوم لغلبة النوم عليهم وبصلاة الضحى بدلاً عما فاتهم من قيام الليل ولذلك لم يأمر بهما سواهم أو من في معانهم ولا يظن بواحد منهم أنه يصبح حيث النفس كسلان وأبو هريرة هو راوي هذا الحديث فدل ذلك على ما ذكرنا والله أعلم وقد روى أبو دأود في باب صلاة المئمة من أبواب الأدب ثنا مسدد ثنا عيسى بن يونس ثنا مسعر بن كدام عن عمرو بن أمية عن سالم بن أبي الجعد قال : قال رجل قل مسعر أراه من خزاعة ليتني صليت واسترحت ، فكأنهم عابوا ذلك عليه فقال سمعت رسول الله ﷺ يقول « يا بلال أقم الصلاة أرحنا بها » حدثنا ابن أبي كثير (٣) أنبأنا إسرائيل ثنا عثمان بن المغيرة عن سالم بن أبي الجعد عن عبد الله بن محمد بن الحنفية قال :

(١) هذا الصواب (٢) هو كما ظن في صحيح مسلم

(٣) في النسخة النجدية ابن أبي كثير وهو غلط ولفظ السنن محمد بن كثير

انطلقت أنا وأبي إلى صهر لنا من الانصار نعود فحضرت الصلاة فقال لبعض أهله يا جارية ائتوني بوضوء لي أصلي أستريح فقل وأنكرنا ذلك فقال سمعت رسول الله ﷺ يقول «يا بلال أقم أرحننا بالصلاة» اسنادان جيدان واحتج الشيخ تقي الدين به على هذا الذي قل ولم يقل أرحننا منها .

فصل يتعلق بما فيه

﴿ في الاحكام وفضيلة الائم منها ﴾

عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال «خير أكمال الائم انه يحلو البصر وينبت شعر» رواه احمد ورواه النسائي وابن ماجه والترمذي وحسنه ولفظهم «من خير» وابن خثيم احتج به مسلم ووثقه جماعة وقال الدارقطني ضعيف لينوه لهذا الحديث وعن ابن عباس أن النبي ﷺ كان يكتحل بالائم كل ليلة قبل أن ينام في كل عين ثلاثة أميال . رواه احمد ورواه ابن ماجه والترمذي وحسنه وفيه كانت له مكحلة يكتحل منها كل ليلة ثلاثة في هذه وثلاثة في هذه وهذا الخبر من رواية عباد بن منصور الماجي وهو ضعيف ، وقيل رواه عن ابراهيم بن أبي يحيى ، والترمذي أيضا في البني ثلاثا يتدعى بها ويحتم بها وفي اليسرى ثنتين ، وروى وكيع و أبو بكر بن أبي شيبة عن أنس أن النبي ﷺ كان يكتحل بالائم في البني ثلاثا وفي اليسرى مرتين وعن عبد الرحمن بن النعمان بن معبد بن هروثة عن أبيه عن جده عن النبي

عن الصادق عليه السلام أنه أمر بالائتمد المروح عند النوم وقال «ليته الصائم» رواه الإمام أحمد
وسئل أحمد الإمام عنه فقال هذا حديث منكر وكذا قال ابن معين
وعبد الرحمن ضعيف وقال أبو حاتم صدوق وأبوه تفرد عنه عبد الرحمن
ووثقه ابن حبان والمروح المنطبيب بالمسك قاله أبو عبيد

وفي الكحل حفظ صحة العين وتقوية للنور الباصر وجلاؤها وتلطيف
لمادة الرديئة واستخراج لها وعند النوم أفضل لعدم الحركة المضرة
وخدمة الطبيعة وفي بعض أنواعه (١) زينة .

والائتمد هو حجر الكحل الأسود وأفضله ما أتى من اصفهان ويأتي من
الغرب أيضا وأجوده سريع التفتت لذاته بصيص وداخله أملس لا وسخ
فيه وهو بارد يابس ينفع العين ويقويهسا ويشد أعصابها ويحفظ صحتها
ويذهب الناحم الزائد في القروح ويدملها وينقي أوساخها ويجلوها ويذهب
الصداع إذا اكتحل به مع العسل المائي الرقيق وهو أجود أكحال العين
لأسيما للمشائخ ومن ضئف بصره إذا جعل معه شيء من المسك وإذا
دق وخاط ببعض الشعوم الطرية ولطخ على حرق النار لم يعرض فيه
خشك ريشة (٢) وتنفع من النقط الحادث بسببه

(١) في النجدية زيت وهو تحريف (٢) في المصرية خشكية وفي النجدية بالمهملتين
والصواب ما ذكرنا

فصل

(في الروائح الطيبة وفائدتها في الصحة)

والراحة الطيبة أثر في حفظ الصحة فانها غذاء الروح والروح مطية
القوى والقوى تزدها بالطيب وهو ينفع الاضياء الباطية كالدماع والقلب
ويسر النفس ، وهو اصدق شيء للروح واشده ملائمة ، ولهذا في مسلم
من حديث ابن عمر انه عليه السلام تبخر بالألوة بفتح الهمزة وضمة ،
وهي العود الذي يتبخر به وبكافور يطرحه معها . وتنسائي والبخاري في
تاريخه من حديث عائشة انه عليه السلام كان يطيب بالمسك والعنبر ، وفي
الصحيح أو في الصحيحين أنها طيبته لا حرامه وحله منه بالمسك

وروى النسائي عن الحسين بن عيسى القومسي عن عفان عن سلام بن
سليمان أبي المنذر عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله ﷺ « حبيب إلي
من الدنيا النساء والطيب ، وجعلت قرعة عيني في الصلاة » ورواه أحمد عن
عفان أو عن غيره عن سلام ، وسلام قال ابن معين لا بأس به وقال أبو حاتم
صديق ، وقال العقيلي لا يتابع على حديثه ثم ذكر هذا الحديث قال وقد
روي من غير هذا الوجه بسند فيه لين أيضا ، ورواه النسائي أيضا عن
علي بن مسلم عن سيار بن حاتم عن جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس فذكره
إسناد جيد ، وفي مسلم من حديث أبي هريرة انه عليه السلام قال « من
عرض عليه ريحان فلا يردده فانه طيب الريح خفيف المحمل »

ولأحمد وأبي داود والنسائي « من رضى عليه طيب فلا يردده فانه خفيف الحمل طيب الرائحة » وفي البخاري عن أنس انه صلى الله عليه وسلم كان لا يرد الطيب . وروى هؤلاء الا البخاري عن أبي سعيد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في المسك « هو أطيب طيبكم » وعنه أيضا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « غسل الجمعة واجب على كل محتلم والسواك وأن يس من طيب ما يقدر عليه » متفق عليه . والملائكة عليهم السلام تحب الرائحة الطيبة وتأذى بالرائحة الخبيثة كما في قصة البصل والثوم والكرات ، والشياطين لعنهم الله عكسهم كما في الحديث المشهور « ان هذه الحشوش محتضرة » أي بالشياطين وفي مسند البزار عن النبي صلى الله عليه وسلم « ان الله طيب يحب الطيب ، نظيف يحب النظافة ، كريم يحب الكريم ، جواد يحب الجود ، فنظفوا أفناءكم وساحاتكم ، ولا تشبهوا باليهود يجمعون الأكباء في دورهم » الكبا بكسر الكاف مقصور الكناسه والجمع الاكبا مثل ممي وأمعاء، والكبه مثله والجمع كبون

(ذكر أنواع ما يطيب به شما أو بخورا أو غير ذلك)

قال الاطباء أظفار الطيب هي أظفار تشبه الاظفار عطرة الرائحة حار يابس في الثانية ملطف اذا تبخرت به المرأة زال الحيض (١) ودخانها ينفع من بها اختناق الرحم وإذا شرب حرك البطن

(نان) حار يابس في الثانية وقيل حرارته في الثانية وقيل رطب وقيل
شعره قابض وهو مجلو ويتقطع ويقلم تماماً ليل والكاف والبهق وينفع الاورام
الصلابة مع المرهم وينفع من الجرب والحكة والبثور ويسخن المصعب ويقطع
الرغاف بقبضه ويفتح سدود الكبد والطحال ويلين صلابته ضامدا مع دقيق
الكرسنة وينفع من السوداء والبنغم قال ان جزلة مثقال حبة منه يسهل
البنغم وهو يؤذي المعدة ويفني ويصاحبه الرازيانج وبذله وزنه فرد ونصف
وزنه قشور السليخة وعشر وزنه بسباسة

(البنفسج) بارد في الثانية رطب في الثانية يجب النوم ويسكن الصداع الحار
(ريحان) قال الله تعالى (فما من كان من المقربين فروح وريحان)
وقال تعالى (والحب ذو العصف والريحان) وسبق الحديث عنه ، وعن
اسامة بن زيد رضي الله عنهما ان النبي ﷺ قال « ألا مشمر للجنة ؟ فان
الجنة لا خطر لها ، هي ورب الكعبة نور يتلأأ ، وريحانة تهتز ، وقصر
مشيد ، ونهر مطرد ، وثمرات فضية ، وزوجة حسناء جميلة ، وحنان كثيرة ، ومقام
في أبد في دار سليمة ، وفاخرة وخضرة وحبيرة ونعمة في محلة ، عالية بهية »
قالوا نعم يا رسول الله نحن المشمرون قال « قريوا ان شاء الله ، فقال النوم
ان شاء الله ، رواه ابن ماجه من رواه الضحاك المماثر لم يرو عنه غير
محمد بن مهاجر ووثقه ابن حبان

أهل الغرب يخصوصون الريحان بالآس وهو الذي تعرفه العرب
من الريحان ، وهو بارد في الاول يابس في الثانية والاكثر فيه الجوهر

الأرضي البارد وفيه مع هذا شيء حار لطيف ، فهو لذلك يجفف تجفيفاً قوياً ، قوته قابضة حابسة من داخل وخارج معاً ، قاطع للأسهال الصفراوي وهو ينشف الرطوبات في الممدة ، ويقوي المعدة والقلب ، ويذهب الخفقان ويولد السهر ، إصلاحه بالبنفسج الطري نافع للبخار الحار الرطب إذا شم وأكل حبه وينفخ القلب جداً وشمه نافع للوباء ، وكذلك افتراشه في البيت ، ويبرئ الأورام الحادثة في الخالبين إذا وضع عليها ، وإذا دق ورقه غصا وضرب بالخل ووضع على الرأس قطع العاف وإذا سحق ورقه اليابس وذر على القروح ذوات الرطوبة نفعا ويقوي الأعضاء الواهنة إذا ضمده به ، وينفع الداحس وفي الأباط والآرية وغيرها المتغير الرائحة ويقطع عرق من به خفقان ويقويه ويؤكل حبه رطباً ويابساً لنفث الدم ، وطبيخ ثمره يسود الشعر وحبه صالح للسعال بما فيه من الحلاوة الطبيعية وليس بخار للصدر ولا الرئة ، قاطع للعطش ذاهب بالقيء وليس في الاشربة ما يعقل وينفع من أوجاع الرئة والسعال غير شرابه وإذا جلس في طبيخه نفعا من خروج الممدة والرحم ومن استرخاء المفاصل وإذا صب على كسور العظام التي لم تلحم نفعا ويجلو قشور الرأس وبشوره ويمسك الشعر المتساقط ويسوده وإذا دق ورقه وصب عليه ماء يسير وخاط به شيء من زيت أو دهن الورد وضمده به وافق القروح الرطبة والنملة والحمرة والأورام الحارة والبنرة والبواسير ، وهو مدر للبول

نافع من لدغ المئانة ونض الرتيلا ولسع العقرب ورقه يمنع سيلان الفضول
الى المدة، وليحذر التحلل بدمه فانه يضر لحم الفم ويهيج الدم، وفي خبر
ضعيف عن النبي ﷺ انه يحرك عرق الجذام، ومن الخواص انه اذا اتخذت
حلقة مثل الخاتم من قضيب الاس الناري وأدخل فيها خنصر الرجل الذي
في أرنبته ورم سكنه، ومن الحبر أن يؤخذ عود من آس ويحرق طرفه
ويوضع دلى طرف الدمل أول ما يظهر فانه لا يتزيد

وأما الاس المعتصر والمستنقار فقطع العرق، واذا جفف ورقه وبخرت
به البواسير البارزة أضمرها وشفى منها، وإن خلط معه سندروس كان
أقوى واذا طبخ حبه في زيت انفاق ويدهن به قطع العرق الكثير
وأصلح نسيم العرق. والآس يقوي العين ويقطع دمنها ويمنع ما ينحدر اليها
اذا طلي على الجبهة

(وأما الريحان) غير الاس فيطابق دلى الحبق، قل بعضهم أهل الشام
والعراق يخصوصونه به، قل ابن جزلة قل هو ورق الخلاف وهو جبلي
وبستاني ونهري وهو نبات طيب الريح جيد الطعم مربع الساق ورقه نحو
ورق الخلاف، والجبلي حار يابس في الثالثة، والبستاني حار في الثانية يابس
في الاولى، والنهري أقوى أنواعه وهو يذهب بنفخ العدس والباقلا اذا
خلط به ويقطع البلغم ويقوي المعدة وينفع من الاستسقاء اذا أكل مع
التين حبه. وقل ابن جزلة ريحان هو الشامسفرم أجوده الصنري حار
في الاولى يابس في الثانية، وقل معتدل وقل بارد، وهو يحلل الفضلات

من الدماغ ويملاً الدماغ البارد بخاراً واصلاحه باللينوفر

وقال بعضهم : الريحان الفارسي الذي يسمى الحبق قيل حار ينفع شمه
من الصداع الحار اذا رش عليه الماء ويبرد ويرطب بانغرض ، وقيل بارد
وقيل رطب وقيل يابس يجلب النوم ويزرد حابس الاسهال الصفراوي مقو
للقلب نافع للأمراض السوداء ، قل أهل اللغة والغريب : الريحان كل
نبت مشموم طيب الرائحة والكلام على ذلك يطول

(سك) حار يابس في الثانية قابض مقو للاحشاء وفي الطيب منه
تحليل وتفتيح وهو جيد لأوجاع المفاصل ، وقيل يزيد في البلاء وهو
يمقل الطبع اذا ضمده البطن ويمنع النزيف وينفع من أوجاع القلب وقدر
ما يؤخذ منه نصف درهم وشمه يصدع الرأس الحار ويصلحه الكافور

(سنبل الطيب) حار في الأولى يابس في الثانية ، وقيل في أول الثالثة مفتح
محلل يتخذ منه غسول ليد طيب وذيرته تمنع العرق وهو محلل الأورام ويقوي
الدماغ ويثبت أهذاب العينين اذا وقع في الأكحال وينفع الخفقان وينقي
الصدر والرئة ويفتح سدد الكبد والمعدة ويقويهما ويطيب النكمة ويمنع
من اليرقان ووجع الطحال ويمسك الطبع وقدر ما يؤخذ منه درهم

(العنبر) حار يابس في الثانية ينفع المشايخ ملطف نسخته تقوي
الدماغ والحواس والقاب تقوية عجيبية ويزيد في الروح ، قال بعضهم هو
مقو لجوهر كل روح في الأعضاء ، واذا تبخر به تقع من الزكام والصداع
والشقيقة الباردة وأجود ألوانه الاشهب ثم الازرق ثم الاصفر واختلاف

الناس في عنصره وهو مذكور في الفقه في إزالة النجاسة ويضر من يعتاده
المأثر ويصلحه شم الكافور والخيار .

(غالية) تلين الاروام الصلبة ومع دهن الباز تقطر في الاذن الوجعة
وشمها ينفع المصروع وينعشه والمسكوت ، وتسكن الصداع البارد وشمها
يفرح القلب وينفع من أوجاع الرحم الباردة حموا ومن أورامها الصلبة
والبغمية وتدر الحيض وتنفع من اختناق الرحم وينقيها ويبيثها للجبل
وهي مركبة من مسك وسك ومثل نصف المسك عنبر ويخاط الجميع
يدهن بان أو دهن النياوفر والعود قريب منه ومزاجه أقرب الى العدل
ويضر شمه بأمراض الدماغ الحار ومضغه يطيب النكهة ويفرح القلب ،
وأجوده الهندي ثم الصيني ثم التماري بفتح القاف ثم المذري وأجوده
الاسود والازرق الصلب ، وأقله جودة ما خف وطفا على الماء وفي خلط
الكافور به لإصلاح كل منهما بالآخر وفي التبخر وهو التجمر مراعاة
جوهر الهواء وإصلاحه فان في صلاحه صلاح البدن ، ويأتي الكلام في
العود قريبا في فصل عن زيد بن أرقم

(الفاغية) والفغر نور الحناء وافني النبات أي خرجت فاغيته ، روى
البيهقي في شعب الايمان عن أنس قال كان أحب الرياحين الى رسول الله
ﷺ الفاغية ، وروي فيه أيضا عن بريدة يرفعه « سيد الرياحين في الدنيا
والآخرة الفاغية » ويأتي الكلام فيه قريبا في فصل عن سليمان

(زباد) حار في الثالثة معتدل في الرطوبة محال ينفع للصداع البارد ،

ويسكن وجع الاذن وينفع من البول العارض في الفراش محلولاً بدهن
بنفسج أو يعمل على ورقة مقشورة قتيلة وتحمل في القضيبة ،
وإذا أمسك في الفم جفف المني وقيل يلذد الجماع طلاء ، وفي عنصره
خلاف في إزالة النجاسة (١)

(زعفران) حار في الثانية يابس في الاولى فيه قبض وهو محلل منضج
يصلح العفونة والبلغم ويقوي الاحشاء ويحسن اللون ويجلو البصر
والنشاوة ويكتحل به للزرقة المكتسبة في الامراض ويقوى القلب
ويفرحه وينوم صاحب الشقيقة ويهيج الباه يدر البول ويسهل الولادة
اذا شرب بمح البيض وينفذ الادوية التي يخالط بها الى جميع البدن وأكثر
ما يستعمل منه إلى درهم، وهو مصدع مضر بالرأس منوم مظالم للحواس ،
ويسقط الشهوة ويذني ويضر بالرثة ويصلحه الاينيسون ويقال ثلاثة
مناقل منه تقتل بالتفريح

ونهى النبي ﷺ عن المزفر للرجل (٢) قال بعض أصحابنا يحرم
على الرجل وهو قول الحنفية والشافعية . وقيل يكره وقيل لا ، نقله الجماعة
عن أحمد ، وروى أحمد من حديث أبي هريرة في صفة الجنة « ملاطها
المسك الاذفر وترابها الزعفران » ورواه الترمذي من حديث ابن عمر وقال
« مسك أذفر » الملاط الطين الذي يحمل بين شافتي البناء يملط به الحائط ،
والاذفر بالتحريك كل ريح ذكية من طيب أو دهن يقال مسك أذفر بين

(١) أي يذكره الفقهاء في باب ازالة النجاسة (٢) المصبوغ به

الذفر وقد ذفر بالكسر يذفر وروضة ذفر ، والذفر الصنان وهذا رجل ذفر
أي له صنان وخبت ربح

(القرنفل) حار يابس في الثانية يطيب النكهة ويحد البصر ويقوي
الكبد ورائحته تقوي الدماغ البارد وهو مفرح . قال بعضهم هو مقو
للمعدة والدماغ والقلب وينفع من القيء والغثيان وقد يؤخذ منه إلى درهم
(كافور) بارد يابس في الثالثة يمنع الاورام الحادة والرعاف مع
عصير البنج أو ماء الباذروج وينفع الصداع الحار ويقوي حواس
المحورين وينفع في أدوية الرمد الحارة ، ودائق منه ينفع من الورم الحار
ودرهم منه يخلص من مضرة العقرب الجرارة مع ماء التفاح الحامض ،
والاكثار منه يسرع الشيب ويقطع الباء ، ويولد حمأة الكلى والثانة ، وشمه
يسهر في الحميات ، ويصلحه البنفسج والينوفر ، ويجعل في غسل الميت لانه
يطيب ويصاب ويبرد فلا يسرع الفساد

(الينوفر) بارد رطب في الثانية برده أكثر من البنفسج ، وقيل بارد
في الثالثة أصله ينفع اذا جعل على البهق بالماء ، ومن الاورام الحادة ضمادا
وبزره يمنع النزف ، وإذا غلي وصب على رأس من ناله حرارة تقمه
قال ابن سينا في كتاب الادوية القلبية الينوفر يقرب في أحكامه من الكافور
الا أنه أربط منه ورطوبته لكثرتها تحدث لجوهر الروح الذي في الدماغ
كلالا وفتورا إلا أن يكون محتاجا الى ترطيب وتبريد ليمتدل ، ويعدل برده
بالدارصيني وقال غيره يقرب من الكافور الصندل وهو بارد في آخر الثانية ،

وقيل في الثالثة يابس في الثانية ينفع من الصداع والخفقان العارض في الحميات الحادة والكبد الحارة والفم الحار والمحرك منه يفيد الحك يسير حرارة كما يستفيد الدقيق من المعجن وان خلط مع الادوية المشروبة لتقوية المعدة والكبد وتبريدهما نفع ويضر بالصوت ويصاحبه الجلاب وأجوده الملقاصري وقيل الابيض منه أقوى من الاحمر، وقيل أصنف والاحمر بارد يابس في الثانية وقيل بارد في الثالثة يمنع من انصباب المواد ويحلل الاورام الحادة ويطلى على الحمرة وينفع الصداع

(لبان) الذي يقال له حصى لبان وهو الكندر حار في الدرجة الثانية يابس في الاولى وقيل في الثانية منهما ينفع من قذف الدم وزفه ويحبس القيء ومن وجع المعدة واستطلاق البطن ويهضم الطعام ويطرد الرياح ويحلل قروح العين وينبت اللحم في سائر القروح ويقوي المعدة الضعيفة ويسخنها ويجفف البلغم وينشف رطوبات الصدر ويحلل ظلمة البصر ويمنع القروح الخبيثة من الانتشار وفيه قبض يسير وهو أفضل الملك واذا مضغ وحده أو مع انصمتر الفارسي جالس البلغم ونفع من اعتقال اللسان ويزيد في الدهن ويذكيه وان بخر بهما نفع من الوباء وطيب رائحة الهواء ويروى في خبر ضعيف أو موضوع عن النبي ﷺ قال « بخلوا بيوتكم باللبان » وهو مجود الخفظ وقد روى عن علي رضي الله عنه أنه قال لرجل شكوا اليه النسيان عليك باللبان فانه يشجع القلب ويذهب بالنسيان وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان شربه مع السكر على الريق جيد للبول

والنسيان ، وعن أنس رضى الله عنه أنه شكا إليه رجل النسيان فقال : عليك بالكندر انقعه من الليل ثم اشربه على الريق فإنه جيد للنسيان وهذا إذا كان النسيان حدث من البلغم الرطب الذى يرطب مقدم الدماغ ويمنعه من قبول ما يودعه فيه فيبقى كالشمع الذائب ولا يقبل الطابع وينفع فيه شم المسك والمرزنجوش وجميع الطيب الحار والتغذي فيه بماء الحمص مع الخردل والحساء المتخذة من اللوز مع العسل ويستعمل فيه الانكباب على المياه اللطيفة المحلاة كماء البابونج والمرزنجوش والكندر خاصة في تجفيف الدماغ وقوته والزيادة في الحفظ وكذا الزنجبيل المرى ويزيد في الحفظ وجوهر الدماغ وقوته بخاصية فيه

(النارجيل) وهو جوز الهند ومرتقة الدجاج ولحمها (١) والذى يضر الذهن الكسفرة الرطبة والتفاح الحامض ولم يقل بعضهم الحامض وإدمان السكر وكثرة الهم والفكر والنم قال بعضهم والنظر في الماء الواقف والبول فيه والنظر إلى المصلوب، وقراءة ألواح القبور ، والمشي بين جملين مقطورين ، والقاء القمل بالحياة وحجامة النقرة ، وأكل سور الفار. ويكون النسيان من السوداء التى تيس الدماغ وتجففه فلا يقبل ما يودع فيه مثل الشمع الشديد اليبس والتغذي بلحوم الدجاج والجداء والخرفان ومرقهما نافع فيه ، قال بعضهم : النسيان عن ييس يتبعه سهر وحفظ للامور الماضية دون الحالية ، والنسيان عن رطوبة بالعكس

(مرزنجوش) ويسمى المردقوش يابس في الثانية وقيل في الرابعة

وقيل في الثالثة ملطف ينفع من الصداع عن برد وبلغم وسوداء وزكام
 ورياح غليظة ، ويفتح السدد الحادثة في الرأس والمنخرين ويحلل أكثر
 الاورام والالوجاع الباردة الرطبة ، واذا احتمل اذرا الطمث وأعان على
 الحمل ، واذا طلي مأؤه على العضو بعد الفراغ من الحجم منع الآثار الحادثة
 عن الشرط بعد الحجم ويطلى يابس على الدم واخضراره وخصوصا تحت
 العين فيحاله وطبيخه ينفع من الاستسقاء وخمسة دراهم منه ينفع من الشري
 البلغي وهو ينفع من عسر البول والحيض ويضمده به لسع العقرب مع
 الخل ودهنه نافع لوجع الظهر والركبتين ويذهب بالاعياء ومن أدمنه شهرا
 ينزل في عينيه الماء واذا استعط بمائه مع دهن اللوز المر فتح سدد المنخرين
 وتقع من الريح العارضة فيهما وفي الرأس . وذكر حنين انه يضر بالمثانة
 وأنه يصلحه بزر البقلة الحمقاء

(المسك) قال تعالى (يسقون من رحيق مختوم ختامه مسك) وهو
 حار يابس في الثانية وقيل في الثالثة ، يسر النفس ويقوي الاعضاء الباطنة
 جميعها شربا وشما والظاهرة اذا وضع عليها نافع للمشايخ والمبرودين لاسيما
 زمن الشتاء جيد للغشي والخفقان وضمف القوة بالنعاشه للحرارة الغريزية
 ويجلو بياض العين وينشف رطوبتها وينفس الرياح منها ومن جميع الاعضاء
 ويبطل عمل السموم وينفع من نهش الافاعي ويوصل الادوية إلى داخل
 طبقات العين ويقوي القلب ويفرح ويذكي وشمه يضر بالدماغ الحار ،
 ويورث الصفار ويصلحه الكافور

وذكر ابن جزلة وغيره أن من خواصه أنه يبخر الفم اذا وقع في الطيخ وهو أطيب الطيب كما سبق عن الصادق المصدوق عليه السلام ولهذا كان هو المذكور في أخبار صفة الجنة ففي حديث أنس «تراها المسك» متفق عليه «وطين نهر الكوثر المسك الاذفر» رواه البخاري وفي خبر أبي هريرة في سوق الجنة «ويجلس أدناهم وما فيهم ذني على كسبان المسك والكافور» رواه ابن ماجه والترمذي وقال غريب. ومن قدم من الاطباء العنبر على المسك فقد أخطأ وكون العنبر لا يتغير على طول الزمان فهو كالذهب فهذه خاصية واحدة للعنبر لا تقاوم ما في المسك والله أعلم.

(مبينة) فيها قبض وتجهيف حارة يابسة وقيل رطوبة تسخن وتلين وتنضج، وقيل تنقي الدماغ وتنفع من الجذام وتمسك الطبع يؤخذ منها إلى مثقال، وتنفع من السعال، والركام، والنزلات، والبحوحة من رطوبة، وتحد الحيض شربا وحملًا وهي مصدعة، وقيل تضر بالارئة ويصلحها المصتكي

(ند) يسخن اذا بخر به والبخور به يتوي القلب وينفع من السموم وهو مركب من عود هندي ومسك وعنبر يعجن بهما وقد يعمل من عنبر ومسك وقد يضم إلى ذلك الكافور

(نرجس) يروى فيه وفي المرزنجوش والبنفسج عن النبي صلى الله عليه وآله ما لا يصح وبعضه في المستوعب وهو في موضوعات ابن الجوزي. والنرجس

معتدل في الحر واليبس يلطف وقيل جار يابس في الثانية وقيل في الثالثة
فيه تحليل قوي وينفع الزكام البارد ويفتح سدد الدماغ والمنخرين وينفع
من الصداع عن رطوبة أو سوداء ويصدع الرؤوس الحارة ، ويصلحه
البنفسج أو الكافور. وأصله وهو يصل يدمل القروح النائرة الى العصب
وله قوة جالبة جاذبة تجذب من القعر ويجلو ويخرج الشوك ويجلو الكلف
وينفع من داء الثعلب ويهيج الديملات ، وأكله يهيج القيء ويجذب الرطوبة
من قعر البدن والمحدث منه اذا شق بصله صليبا وغرس صار مضاعفا ،
ومن أدمن شمه في الشتاء أمن البرسام في الصيف ، وفيه من العطرية ما يقوي
القلب والدماغ ، قال صاحب التيسير شمه يذهب بصرع الصبيان

(ورد) مركب من جوهرين مائي وأرضي فيه حرافة وقبض
ومرارة ومرارته تقل إذا يبس ، بارد في الأولى يابس في أول الثانية وقيل
في الثالثة متوسط في الغلظ واللطافة ، تجفيفه أقوى من قبضه . يقوي
الاعضاء الباطنة واللثة والاسنان ويصلح نتن العرق إذا استعمل في
الحمام ويقطع التآكل . وإذا استعمل مسحوقا ينفع من القروح والسجوح
في المعلى وينبت اللحم في القرحة العميقة ، مسكن للصداع الحار ، مهيج
للكام والعطاش وأقماعه تنفع من نفث الدم وهو نافع للسكبد والمعدة .
ويسكن أوجاع السفلى طلاء بريشه ويحتقن بطيخه لقروح الامعاء
والطري منه يسهل عشرة دراهم منه عشرة محالس ، وثلاثة دراهم منه تنفع
من حرارة حمى الربيع ، ويابسسه لا يسهل ، وإذا طبخ مع العسل وضمدت

به المعدة تقع قروحها وإذا أمسك في الفم نفع من النتن والقلاع لاسيما
إذا خاط معه العدس . والكافور وشم الطرى يقوى الدماغ والقلب
وهو يقطع (١) شهوة الباه إذا اضطلع على المفروش منه أو أكل لتبريده
وتجفيفه وماء الورد بارد وقيل حار يشد اللثة ويسكن وجع العين من
حرارة، وإذا تجرع منه نفع من الفشي وتفت الدم وقوى للقوة وألأنها
والمعدة وخشن الصدر ويصلحه نبات الجلاب ومن الورد نوع حار محرق
(ورد صيني) وهو ورد النسرين هو كالياسمين في أفعاله وأضف
منه ودهنه كدهن النرجس وهو حار يابس في الأولى وقيل في الثالثة
منقى ملطف ينفع من برد العصب ويقتل الديدان في الاذن وينفع من
طنينها ودوبها ويفتح سدد المنخرين ويسكن القيء والفواق

(ورد الخلاف) وورد التفاح وورد الكثرى وورد السفرجل بارد

يقوى القلب والدماغ

(ورد الجورى) أجوده الاصفر حار في الأولى معتدل في اليبس
ملطف محال شمه ينفع الدماغ البارد الرطب ويحلل الرياح الغليظة وماؤه
المطبوخ اذا شرب أدر الحيض وأسقط المشيمة ويحلل أورام الرحم
إذا طلي على العانة

(لاذن) هو رطوبة تتماق بشعر المعزى ولحائها إذا رعت نباتا معروفا
يقع عليه طل وترتسم عليه ندادة فاذا علق بشعر المعزى أخذ عنها وكان

(١) في المضربة يقوى

الاذن . والردىء منه ما يعلق بأظلافها وأجوده الدسم الرزين الطيب
الريح الذي لونه الى الصفرة وهو حار في آخر الاولى وقيل في آخر الثانية
رطب وقيل يابس وهو لطيف جداً وفيه يسير قبض ، منضج للرطوبات
الغليظة اللزجة ، وينبت الشعر المنتثر ويكثفه ويحفظه مع دهن الآس
ويخرج الجنين الميت والمشيمة تدخيناً في قمع ، وإن شرب بشراب عقل
البطن وأدر البول وهو ينقي البلغم وقدر ما يؤخذ منه الى نصف درهم ويلين
صلابة المعدة والكبد ويقويهما اذا كان قد نالهما ضعف من برد

(ياسمين) ويقال له ياسمون وهو أبيض وأصفر وأرجواني ، والابيض
أسننه وبعده الاصفر وهو يابس حار في الدرجة الثالثة وقيل في الثانية
ويلطف الرطوبات ويذهب الكاف ويحلل الصداع البلغمي اذا شم وينفع
أصحاب اللقوة والفالج ويفتح السدد وينفع من عرق النساء وكثيره ينفع
الطحال ويورث الصفار وراحتاه مصدعة ويصالحه الكافور

فصل

(في عرق النساء وما ورد في دوائه)

عن أنس رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « دواء
عرق النساء اية شاة اعراية تذاب ثم تجزأ في ثلاثة أجزاء ثم تشرب على
الريق في كل يوم جزء رواه ابن ماجه » ولأحمد « اية كبش عربي اسود
ليس بالعظيم ولا الصغير »

(عرق النساء) وجمع يتبدى من مفصل الورك وينزل من خلف على الفخذ وربما امتد على الكعب وكلما طالت مدته زاد نزوله وتهزل معه الرجل والفخذ وفي هذا الخبر تسمية هذا المرض بعرق النساء أعم من النساء فهو من إضافة العام إلى الخاص ككل درهم أو بعضها وإن النساء هو المرض الحال بالعرق فهو من إضافة الشيء إلى محله ومنع بعضهم من هذه التسمية وقال النساء هو العرق نفسه فيكون من إضافة الشيء إلى نفسه وهو ممتنع ، وقيل سمي بذلك لأن ألمه ينسي ما سواه وهذا الخبر خطاب لاهل الحجاز وما قاربهم لأن هذا المرض يحدث من يس أو مادة غليظة أولزجة فملاجهما بالاسهال والالية فيهما الخاصتان الانضاج والاخراج وتعيين الشاة بالاعرابية لقلة فضولها ورعيها نبات البر الحار كالشيخ والغالب على الناس استعمال الادوية المفردة وغالب أطباء الهند والروم واليونان يعتقدون بالمركبة والتحقيق اختلاف الدواء باختلاف الغذاء ، فالعرب والبوادي غذاؤهم بسيط ، فريضهم بسيط ، فدواؤهم بسيط والعكس بالعكس والله أعلم

فصل

عن أسماء بنت عميس أر النبي ﷺ قال لها « بماذا كنت تستمشين » قالت بالشبرم ، قال « حار حار » ثم قالت استمشيت بالسنا فقال « لو كان شيء يشفي من الموت لكان السنا » رواه الترمذي وابن ماجه

ولا بن ماجه من حديث عبد الله بن حرام « عليكم بالسنا والسنوات
 فان فيهما شفاء من كل داء الا السام » قيل وما السام ؟ قال « الموت »
 بعض الاعراب يقولون في السنوات تسمين أى تليين الطبع، ويسمى الدواء
 المسهل مشيا على وزن فميل، وقيل لان المسهل يكثر المشي للحاجة،
 (والشبرم) قشر عرق شجرة حار يابس في الرابعة لم ير الاطباء استعماله لقرب
 اسهاله وهو يسهل الدواء والكيموس الغليظ والماء الا صفر والبالغم، مكرب
 مغث، والاكثر منه يقتل. وينبغي اذا استعمل أن ينقع في اللبن الحليب يوما
 وليلة ويغير عليه اللبن في اليوم مرتين او ثلاثا ويخرج ويصفى في الظل
 ويخلط معه الورد والكثيرا أو يشرب بماء المسلى أو عصير العنب. والشرية
 منه من دافين إلى أربعة بحسب القوة، وقيل إن الشبرم لا خير فيه قتل
 بها أطباء الطرقات كثيرا من الناس، وقوله « حار حار » وروى « حار بار »
 قال أبو عبيد أكثر كلامهم بالياء قيل الحار الشديد الاسهال، وقيل
 هو من الاتباع الذي يقصد به تأكيد الاول مع أن في الحار معنى آخر
 وهو الذي يحرم ما يصيبه لشدة حرارته، وما بار فلفه في حار كصهر يح
 وصهرى والصهارى والصهاريج أو اتباع.

وأما السنا فبالمد والقصر نبت حجازى أفضله المكي مأمون حار
 يابس في الدرجة الاولى يسهل الصفراء والسوداء ويقوي جرم القلب،
 وخاصيته المنع من الوسواس السوداوى ومن الشقاق الدارض في البدن
 ويفتح البضل وانتشار اشعر، ومن القمل والصداع العتيق والجرب

والبثور والحكة والصرع وشرب مائه مطبوخا أصالح من شربه مدقوقا
وقدر الشربة منه إلى ثلاثة دراهم ومن مائة إلى خمسة ، وإن طبخ معه شيء
من زهر البنفسج والزبيب الأحمر المنزوع العجم كان أصالح ، وقيل الشربة
منه من أربعة دراهم إلى سبعة .

وأما السنوت فقليل العسل وقيل رب عكة سمن ، وقيل الكمون ،
وقيل حب يشبهه وقيل الرازيانج وقيل الشبت وقيل التمر وقيل العسل
الذي يكون في زقاق السمن ، قل بعضهم وهذا أقرب فيخالط السنن
مدقوقا بعسل مخالط لسمن ثم يلعق لما فيهما من اصلاح السنن واعانته
على الاسهال والله أعلم

فصل

(في خواص القسط البحري الهندي والزيت والزيتون)

عن زيد بن أرقم أن النبي ﷺ قال «تداووا من ذات الجنب بالقسط
البحري والزيت» وعنه أيضا أن النبي ﷺ كان ينعت الزيت والورس
من ذات الجنب . قل قتادة يلد من جانبه الذي يشتكيه . رواها الترمذي
وقال حسن صحيح قال وذات الجنب يعني السل ولاحمد بالعود الهندي
والزيت ، ولا بن ماجه ورسا قسطا وزيتا ، وذات الجنب الحقيقي عند
الاطباء ورم حار يعرض في الغشاء المسقطن للاضلاع وغير الحقيقي وجم
يشبهه يعرض في نواحي الجنب عن رياح غليظة مؤذية تحتمل بين الصفافات
والوجع في هذا ممدود وفي الحقيقي ناخس

قال صاحب القانون قد يعرض في الجنب والصنفاقات والعضل الذي في الصدور والاضلاع ونواحيها أورام موجعة تسمى شو صاوبر ساما و ذات الجنب وقد تكون أوجاع في هذه الاعضاء ليست من ورم ولكن من ريان غليظة فيظن أنها من هذه العلة ولا يكون. قال واعلم أن كل وجم في الجنب قد يسمى ذات الجنب اشتقاقا من مكان الألم لأن معنى ذات الجنب صاحبة الجنب والغرض ههنا وجم الجنب فإذا عرض في الجنب ألم عن أي سبب كان نسب اليه، وعلم به حمل كلام بقراطي في قوله أن أصحاب ذات الجنب ينتفعون بالحمم، قيل المراد به كل من به وجم جنب أو وجم رئة من سوء مزاج أو من اخلاط غليظة أو لذاعة من غير ورم ولا حمى. قال بعضهم معنى ذات الجنب في لغة اليونان ورم الجنب الحاد أو ورم كل واحد من الاعضاء الباطنة ويلزم ذات الجنب الحقيقي الحمى والسعال والوجع الناحس وضيق النفس والنبض المتساوي والعلاج الموجود وليس هذا مراد الحديث بل الكائن عن الريح الغليظة فان القسط البحري قال بعضهم وهو العود الهندي إذا دق ناعما وخطبه الزيت المسخن وذلك به مكان الريح المذكور أو لعق كان دواء موافقا لذلك ناعما محملا مقويا للاعضاء الباطنة ويطرد الريح ويفتح السدد نافع من ذات الجنب ويذهب فضل الرطوبة. العود المذكور جيد للدماغ قال ويجوز أن ينفع القسط من ذات الجنب الحقيقي إذا كان حدوثها عن مادة بالتمية لاسيما وقت انحطاط العلة، وقد عرف بذلك بطلان

قول من قال : ان الاطباء تنكر مداواة ذات الجنب بالقسط لحرارته الشددة ، وقال بعضهم اتفق الاطباء أنه يدر الطمث والبول وينفع من السموم ويحرك شهوة الجماع ويقتل الدود وحب القرع في الامعاء اذا شرب بمسل ويذهب الكاف اذا طلي عليه وينفع من برد المدة والكبد والبرد ومن حمى الدور والربع وغير ذلك وهو صنفان ، وقيل أكثر ، بحرى وهو الابيض ، وهندى . وقال بعضهم البحرى أفضل منه وأقل حرارة ، وقيل هما حاران يابسان في الدرجة الثالثة . والهندي أشد حرا وقيل القسط حار في النائمة يابس في الثانية ، وقد ذكر جالينوس أنه ينفع من السكران بضم الكاف وبالزاء داء يأخذ من شدة البرد وأنه ينفع من وجع الجبين

وأما الزيت فقد قال تعالى (يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء) وروى ابن ماجه ثنا الحسين بن مهدي ثنا عبد الرزاق أنبأنا معمر عن زيد بن أسلم عن أبيه عن ابن عمر مرفوعا « اتقدموا بالزيت وادهنوا به فإنه من شجرة مباركة » اسناده ثقات وسأل أبو طالب لاحمد عنه وانظره « كلوا الزيت وادهنوا به فإنه من شجرة مباركة » وفيه عن زيد عن أبيه عن عمر فقال خطأ ليس فيه عمر إنما لقنوه عن عمر فقال عن عمر إنما هو مرسل حدثناه عبد الرزاق يعني كذلك وكذا قال ابن معين ، ورواه عبد بن حميد في مسنده عن عبد الرزاق بذكر عمر فيه . وللترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة مثله

قال الاطباء الزيت حار باعتدال الى رطوبة وقيل حار رطب وقيل

يابس والمتضر من الزيتون النضيج أعدل وأجود من القبيح منه فيه برد
ويابس ومن الزيتون الاحمر متوسط بين الزيتين ومن الاسود يسخن
ويرطب باعتدال وينفع من السوم وينفع البطن ويخرج الدود، والعتيق
منه أشد سخانا وتحليلا يطلى به القرص. والمنسول من الزيت يوافق
أوجاع الاعصاب والنساء، وغسله أن يضرب مع الماء العذب المفتر مرات
ويطفي زيت الاتفاق أن يعتصر من الزيتون الاخضر. قال بعضهم
بالماء خير أنواعه قل بعضهم هو أقل حرارة وألطف وأبلغ في النفع. وذكر
ابن جزلة أن هذا بارد يابس وجميع الزيت ما ينال بشرة ويبطيء بالشيب
وأما الزيتون النالح يمنع من نقط حرق النار ويشد اللثة وورقه
ينفع من الحمرة وليلة والقروح والشرى وينفع العرق وينفع من الداحس
ومنافه كثيرة.

وأما الورس فمن أم سلمة قالت كانت النفساء تجلس على دهن رسول
الله ﷺ أربعين يوما وكنا نطلي وجوهنا بالورس من الكاف رواه أحمد
وأبو داود والترمذي وابن ماجه وهو مختلف في حسنه وضعفه

﴿الورس﴾ يجاب من الين قيل ينتجت من أشجاره وقيل يزرع
بها ولا يكون منه شيء بري ويزرع سنة فيبقى عشر سنين ينبت ويشمر
في الارض وهو في الحرارة واليبوسة في الدرجة الثانية قال بعضهم في
أولها. وأجوده الاحمر اللين في اليد القليل النخالة، قابض لطيف يمنع من
الكاف والتمش والحكة والبثور في سطح البدن والبهق والسفحة طلاء،

وإذا شرب منع الوضغ وفتت الحصة وتقع من أوجاع الكلى والمثانة الباردة
وقدر ما يشرب منه درهم وقيل يضر بالمثانة ويصلحه العسل . قال بعضهم
منافعه تقرب من منافع القسط البحري

فصل

(في الصداع وأسبابه وقائده الحجامه والحناء فيه)

عن سلمى خادِم النبي ﷺ قالت ماسمعت أحداً قط يشكو الى
رسول الله ﷺ وجعا في رأسه إلا قال له «احتجم» ولا وجعا في رجله إلا
قال « اخضبهما بالحناء » حديث حسن رواه أحمد وأبو داود ، ولاحمد أيضا
والترمذي وابن ماجه بالسناد الحسن قال كنت أخدم النبي ﷺ فما كانت
تصيبه قرحة ولا فكة إلا أمرني أن أضع عليها الحناء وروى ابن ماجه انه عليه
السلام كان اذا صدع غلف رأسه بالحناء ويقول انه نافع باذن الله من الصداع
(الصداع) وجمع في الرأس فما كان لازما في أحد شقية سمي شقيقة
وإن كان شاملا لجمعه . لازما سمي بيضة وخوذة تشبها بيضة السلاح
التي تشتمل على الرأس كله وربما كان في مؤخر الرأس وفي مقدمه ، وحقيقته
سخونة الرأس واحتماؤه لما كان فيه من البخار يطلب النفوذ من الرأس
فلا يجد منفذا فيصدعه كما يتصدع الوعاء اذا حي مافيه وطلب النفوذ ،
وكل رطب اذا حي طلب مكانا أوسع من مكانه الذي كان فيه .

والصداع أسباب أحدها من الطبائع الاربعة وه من قروح في

المدة و ٦ من ربح غليظة فيها و ٧ عن ورم في عروقها و ٨ عن امتلائها
 و ٩ بعد الجماع و ١٠ بعد القيء و ١١ عن الحر و ١٢ عن البرد و ١٣ عن
 السهر و ١٤ عن حمل شيء ثقيل عليه و ١٥ عن كثرة الكلام و ١٦ عن
 كثرة الحركة و ١٧ عن عرض نفساني كالهم والغم و ١٨ عن شدة الجوع
 و ١٩ عن ورم في صفات الدماغ (*) (السبب العشرون) الحمى لا اشتعال
 حرارتها فيه فيتألم

وسبب صداع الشقيقة مادة في شرايين الرأس وحدها حاصلة فيها أو
 مرتقية اليها فيقبلها الجانب الاضيق من جانبيه ، وتلك المادة اما بخارية
 واما اخلاط حارة أو باردة وعلامتها الخاصة بها ضربان الشرايين وخاصة في
 الدموي ، واذا اضطربت بالاصائب ومنعت من الضرب بان سكن الوجع ، وصح
 عن النبي ﷺ انه عصب رأسه بعصابة في مرضه فعصبه ينفع من أوجاعه .
 ومن المعلوم ان علاجه يختلف باختلاف أسبابه فالحناء علاج بعض أسبابه
 فينفع تقعا ظاهر آمن حرارة ملهية لا من مادة يجب استقرارها وان ضمدت به
 الجبهة مع خل سكن الصداع وفيه قوة موافقة للعصب إذا ضمد به سكن أوجاعه
 وهذا يعم جميع الاعضاء ، وفيه قبض تشتد به الاعضاء ، واذا ضمد به موضع
 الورم الحار الملهب سكنه ، والحناء بارد في الاولى يابس في الثانية وقيل
 معتدل الحر والبرد وقوة شجره مركبة من قوة محالة اكتسبتها من جوهر
 فيها مائي حار بارد ، ومن قوة قابضة اكتسبتها من جوهر فيها أرضي

(*) ذكر ١٩ سببا بينها بالارقام ثم قال : السبب العشرون الخ

بارد وهو محال نافع من حرق النار ، وينفع مضغه من قروح الفم والسلاق
العارض فيه ، وإذا خلط نوره مع الشمع المصفى ودهن الورد نفع من أوجاع
الجنب وينفع في الجرح فعل دم الاخوين

ومن خواصه اذا لطخ به أسفل الرجلين أول خروج الجدري أمن
على العينين منه صحيح مجرب ، وإذا جعل نوره بين طي ثياب الصوف
طيبها ومنع السوس عنها ، ودهنه يحلل الاعياء ويلين العصب ، وإذا نفع
ورقه في ماء عذب يغمره ثم عصره وشرب من صفوه أربعين درهما كل يوم
عشرين يوما مع عشرة دراهم سكر وتغذى عليه بالجم الضأن الصغير نفع من
ابتداء الجذام بخاصية فيه عجيبة وينفع الاظفار معجوناً ويحسنها ويمجن
بسمن ويضمده بقايا ورم حار الذي يرشح ماء أصفر وينفع من الجرب
المتقرح منقعة بليغة وهو ينبت الشعر ويقويه ويحسنه ويقوي الرأس
وينفع من النفاخات والبثور المارضة في البدن ، وشرب نصف
مثقال منه ينفع من القولنج ، ومن خواصه اذا خضب به الرجل أصبح
البول أحمر كبول المحموم

فصل

(في العذرة — امراض الحلق — وما ورد في علاجها)

عن أم قيس بنت محصن انها دخلت على النبي ﷺ بان لها قد
أعلقت عليه من العذرة - قال يونس أعلقت غمزت فهي تخاف أن يكون
به عذرة - فقال « علام تدعرن اولادكن بهذا العلق ؟ - وفي لفظ -

الاعلاق عليكن بهذا العود الهندي — يعني به الكست — فان فيه سبعة
 اشقية منها ذات الجنب يسقط من العذرة ويلد من ذات الجنب « متفق
 عليه ، وللبخاري أيضا « اتقوا الله علام تدغرون أولادكم ؟ » ووصف
 سفيان الغلام يحنك بالاصبع فأدخل سفيان في حنكه انما يعني رفع حنكه
 بأصبعه . وقال في العود الهندي يريد القسط ، ولمسلم « علامه ؟ » أثبت هاء
 السكت هنا في الدرج والوصل

ولأحمد عن جابر أن النبي ﷺ دخل على أم سلمة وعندها صبي
 ثنبت منخراه دما فقال « ما لهذا ؟ » قالوا به العذرة قال « علام تعذب
 أولادك ؟ انما يكفي احداكن أن تأخذ قسطا هندية فتجكه بماء سبع مرات
 ثم توجره اياه » ففعلوا ذلك فبرأ . قولها أعلقت عليه كذا في مسلم وكذا
 في البخاري من رواية معمر وغيره ، وفيه من رواية سفيان بن عيينة أعلقت
 عنه وهو المعروف في اللغة وقيل هما الغتان ، قال الجوهري الاعلاق اللدغرة
 يقال أعلقت المرأة ولدها من العذرة اذا رفعتها بيدها ، والعلاق بفتح
 العين والاعلاق أشهر لغة وقيل لا يجوز غيره وهو مصدر أعلقت عنه
 أي أزالته عنه العلوق وهي الآفة والناهية ، فالاعلاق معالجة العذرة
 ويجوز أن يكون العلق وهو الاسم منه ، وفي كلام بعضهم انه شيء
 كانوا يعلقونه على الصبيان كذا قال

والعذرة بضم العين وبالذال المعجمة وهي وجع في الحلق يهيج من
 الدم يقال في علاجها عذرتة فهو معذور وقيل هي قرحة تخرج في الخرم

الذي بين الانف والحاق تعرض للصبيان غالباً عند طلوع العذرة وهي العذارى خمسة كواكب قيل في وسط المجرة ، وقال الجوهري في آخرها وتعالج المرأة العذرة عادة بقتل خرقة تدخلها في أنف الصبي وتطعن ذلك الموضع فينفجر منه دم أسود وربما أقرحته وذلك الطعن يسمى ذعراً وعذراً فمضى « تدغرن أولادكن » أنها تغمز حاق الولد بأصبغها فترفع ذلك الموضع وتكبسه . قل الجوهري الدغرن أن ترفع لهأة المعذور ، وقال العذرة وجع الحلق من الدم وذلك الموضع أيضاً يسمى عذرة وهو قريب من اللهأة وعذره الله من العذرة فعذر وعذره فهو معذور ، أى هاج به وجع الحلق من الدم ، قال الاخطل

غمز ابن مرة يا فرزدق كينها غمز الطيب نقائع المعذور

أما نفع السقوط منها بالقسط المحدل فلأن العذرة مادتها دم يغلب عليه لكثرة تولده في أبدان الصبيان وفي القسط تجفيف يشد اللهأة ويرفعها الى مكانها وقد يكون نفعه في هذا الداء بالخاصية ، وقد ينفع في الأدوية الحارة والادوية الحارة بالذات تارة وبالعرض أخرى ، وذكر صاحب القانون في معالجة سقوط اللهأة القسط مع الشب اليماني وبزر المرو

وروى أبو داود عن ابن عباس أن النبي ﷺ استعط ، وسبق في

الفصل قبل الفصل قبله منافع القسط ، وفي الصحيحين من حديث أنس « ان أفضل ما تداوئتم به الحجامة والقسط » أو قال « من أفضل دوائكم » وفي لفظ في الصحيحين « ان أفضل ما تداوئتم به الحجامة والقسط البحرى ، ولا تعذبوا صبيانكم بالغمز »

فصل

(في ذر الرماد على الجرح وفوائد نبات البردي)

في الصحيحين من حديث سهل بن سعد أن النبي ﷺ يوم أحد جرح وجهه وكسرت ربايعيته وهشمت البيضة على رأسه وكانت فاطمة بنت رسول الله ﷺ تفسل الدم وكان علي بن أبي طالب يسكب عليها بالجن، فلما رأته فاطمة الدم لا يزيد إلا كثرة أخذت قطعة من حصير فأحرقتها حتى إذا صارت رمادا ألصقته على الجرح فاستمسك الدم

(البردي) بالفتيح نبت معروف بارد يابس قوي التجفيف لأن القوي التجفيف إذا كان فيه لذع هيج الدم فهو يمنع النزف ويقطع الرعاف ويذر على الجرح الطري فيدمله، والقرطاس المصري كان قديما يعمل منه وينفع رماده من أكلة القمل ويمنع القروح الخبيثة أن تسعى

فصل

في الصحيحين عن كعب بن جعرة قال كان بي أذى من رأسي فحملت إلى رسول الله ﷺ والقمل يتناثر على وجهي فقال «ما كنت أرى الجهد بلغ بك ما أرى» ولمسلم «فاحلقه واذبح شاة أو صم ثلاثة أيام أو تصدق بثلاثة أصع من تمر بين ستة مساكين

(القمل) يتولد من شيء خارج عن البدن وهو الوسخ في سطح الجسد ومن خلط رديء عفن تدفعه الطبيعة بين الجلد والحم فتعفن

الرطوبة الدموية في البشرة بعد خروجها من المسام فيكون منه القمل .
والقمل في الصبيان أكثر لكثرة رطوبتهم وتعاطيهم السبب الذي يولده ،
ولذلك حاق النبي ﷺ دؤوس بني جعفر رضي الله عنهم ، وحلقه من أكبر
علاجه لتفتيح مسام الابخرة فتتصاعد فنقل مادة الخلط وينبغي طلي الرأس
بعد حلقه بدواء يقتل القمل ويمنع تولده ، وأكل التين اليابس يولد ما ليس
بالجيد فلذلك يقمل (١)

قال بعض الاطباء : سبب تولد القمل رطوبة فاسدة تعلق عن مقدار
العرق قليلا فلا تنفذ في المسام فيتولد في عمق الجلد لاني سطحه فيطلى
الرأس أو المكان الذي يتولد فيه القمل بصبر وبورق ومر في الحمام ويترك
ساعة ثم يغسل أو يطلى بلزئبق المقتول بدهن الورد ويكثر الاستحمام
وابس الكتان فانه أقل الثياب اقمالا أو يترك الاغذية الغليظة الحارة
قال محمد بن زكريا : صاحب القمل تعرض له صفرة في وجهه وقلة
شهوة الطعام وينحف بدنه وتضعف قوته

فصل يتعلق بما قبله

(في النخل ونمره وفوائده وتشبيهه المؤمن به وبالأرج)

عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ
« مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الأترجة ريحها طيب وطعمها طيب »
(١) السبب الصحيح في تولد القمل هو الوسخ كما قال أولا فمن تعاهد رأسه وبدنه
بالنظافة دائما بقي من القمل

ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن كمثل النمرة طعمها طيب ولا ريح لها
ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن كمثل الريحانة ريحها طيب وطعمها مرء
ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن كمثل الحنظلة ليس لها ريح وطعمها
مرء ولا ريح لها « وفي رواية « انفاجر بدل المنافق » وروى ذلك مسلم
والبخاري وله في لفظ « المؤمن الذي يقرأ القرآن ويعمل به كالأترجة
طعمها طيب وريحها طيب ، والمؤمن الذي لا يقرأ القرآن ويعمل به كالنمرة
طعمها طيب ولا ريح لها »

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « مثل
المؤمن كمثل الزرع لا يزال الريح تميله ولا يزال المؤمن يصيبه البلاء ،
ومثل الكافر كمثل شجرة الارز لا تهتز حتى تستحصد » رواه مسلم
والبخاري ولفظه « مثل المؤمن كخامة الزرع تنى ورقة من حيث انتهى
الريح تكفئها فاذا سكنت اعتدلت ، وكذلك المؤمن يكفأ بالبلاء ، ومثل
الكافر كمثل الارزة صماء معتدلة حتى يقصمها الله اذا شاء »

وفي الصحيحين هذا المعنى من حديث كعب بن مالك ، وعن ابن عمر
قال قال رسول الله ﷺ « إن من الشجر شجرة لا يسقط ورقها وانها
مثل المسلم خدثوني ماهي ؟ » فوقع الناس في شجر البوادي قال عبد الله ووقع في
نفسها أنها النخلة فاستحييت ثم قالوا حدثنا ماهي يا رسول الله قال فقال « هي
النخلة » قال فذكرت ذلك لعمر قال لأن تكون قلت هي النخلة أحب
إلي من كذا وكذا ، متفق عليهما ، وفيهما أيضا « مثل المؤمن » فجعلت أريد

أن أقولها فاذا أسنان القوم فأهاب أن أتكلهم - وللبخاري: كنت عند النبي ﷺ وهو يأكل جماراً وفيه قال النبي ﷺ «ان من الشجر لما بركته كبركة المسلم» وترجم عليه البخاري (باب ما لا يستحي منه من الحق للتنفقه في الدين) وفي الصحيحين ورأيت أبا بكر وعمر لا يتكلمن فكرهت أن أتكلهم فترجم عليه البخاري (باب اكرام الكبير وباب طرح الامام المسئلة على أصحابه ليختبر ما عندهم من العلم)

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «تعلموا القرآن وقرأوه وارقدوا فان مثل القرآن من تعلمه فقام به كمثل جراب محشو مسكا يفوح ريحه كل مكان، ومثل من تعلمه ورقد وهو في جوفه كمثل جراب أوكيء على مسك» رواه النسائي وابن ماجه والترمذي وحسنه (الخامة) بخاء معجمة وميم خفيفة الطاقة الغضة اللينة من الزرع وألفها منقلبه عن واو وتستحصد بفتح أوله وكسر الصاد أي لا تنغير حتى تنقلع مرة واحدة كالزرع الذي انتهى يبسه وضبطه بعضهم بضم أوله وفتح الصاد، واختلاف العلماء في وجه تشبيه النخلة بالمسلم ف قيل لأنها لا تحمل حتى تنلقح، وقيل لأنها اذا قطع رأسها ماتت وقيل وهو الاظهر لكثرة خيرها، وطيب ثمرها، ودوام ظاهرها ووجوده دائماً، وأكله على صفات وأنواع مختلفة ويتخذ منه منافع ويتخذ من حشيشها، وورقها وأغصانها خشباً وجذوعاً وحطباً وعصياً، ومخاضاً وحصرافاً وقفاناً وليفاً وحبالاً وغير ذلك، ونواها ألف للابل، فهي كلها منافع وخير وجمال كالؤمن

خير كله لايمانه وكثرة طاعاته ،

والجوار بضم الجيم وتشديد الميم ما يؤكل من قلب النخل يكون لنا
قال أهل اللغة الجوار شحم النخل وجرت النخلة قطعت جوارها قال
الاطباء هو بارد يابس في الاولى وقيل في الثانية قابض ينفع من خشونة
الحلق والاسهال والنزف وغلبة المرة الصفراء وثائرة الدم ولحم القروح
وينفع من لسع الثور وضاد اوى الا حشاع وليس بردي الكيموس ، وينفع
غذاء يسيرا ويبطيء في المعدة ويؤلمها ويصلحه التمر والشهد قال بعضهم
ويضر بالصدر والحلق وأجوده الحلو الرطب وسبق الكلام قريبا في
التمر والريحان والمسك .

وأما الاترح فبهمة وراء مضمومتين وتاء ساكنه وجيم مشددة
الواحدة أترجة . وقال علقمة بن عبدة

يحملان أترجة نضج العبير بها كأن تطياها في الانف مشوم
وحكى أبو زيد ترنجة وترنج ، له قوى مختلفة أجوده الكبار السوسي
قشره حار يابس في الدرجة الثانية ولحمه حار رطب في الاولى ، وقيل في
الثانية ، وقيل بارد وبزره حار فيه يسير رطوبة ، وقيل بارد في الثانية وهو
يابس وحمضه بارد يابس في الثالثة رائحته تصلح فساد الهواء والوباء وتضر
بالدماغ الحار ويصلحه البنفسج وقشره من المفرحات الترياقية ويجعل في
التياب يمنع السوس ويطيب النكهة اذا جعل في النعم ويحل الرياح ، واذا
جعل في الطعام كالأبازير أعان على الهضم

قال صاحب القانون : وعصارة قشره تنفع من نهش الافاعي شرباً
وقشره ضماداً وحرارة قشره طلاء جيد للبرص انتهى كلامه

قال ابن جزلة : ولحمه رديء للمعدة بطيء الهضم يورث القولنج
والضربان، وقال غيره هو ملطف لحرارة المعدة نافع لأصحاب المرة الصفراء
قائم للبخارات الحادة، قال الغافقي : أكل لحمه ينفع البواسير انتهى كلامه .
وأما حاضه فيجلو الكلف واللون ويذهب القوبا طلاء، ولهذا يقمع صبغ
الحبر طلاء، ويقمع الصفراء ويشهي الطعام وينفع الخفقان من حرارة ويطيب
النكهة مشروباً، عاقل للطبيعة نافع من الاسهال الصفراوي قاطع للقيء
الصفراوي ويوافق المحموهين ويضر بالصدر والمصعب ويصاحبه شراب
الخشخاش وينفع من اليرقان شرباً واكتحالا ويسكن غلظة النساء والعطش
قال بعضهم البلغمي لأنه يلطف ويقطع ويبرد ويطفىء حرارة الكبد
ويقوى المعدة ويقوى القلب الحار المزاج وفيه ترياقية

وأما بزره فله قوة محللة مخففة ملين مطيب للنكهة وخاصة للنفع من
السموم القاتلة وخصه بعضهم بلسم المقارب اذا شرب منه وزن مثاليين
بماء فاتر أو طلاء مطبوخ ، وكذا إن دق ووضع على موضع اللسعة
قال الاطباء اذا بنحرت شجرته بالكبريت تنثر ، قالوا واذا يبت
وأحرق وسحق ناعماً وجعل في خرقة كتان ودفعت الى امرأة تسمها فان
أخذها المطاس فهي ثيب وإلا فبكر

وذكر ان بعض الكاسرة غضب على قوم من الاطباء فأمر بحبسهم

وخيرهم أدمالاً مزيد لهم عليه، فاختراروا الاترج فقليل لهم لم اخترتموه على غيره؟ قالوا لانه في العاجل ريحان ونظره مفرح وقشره طيب الرائحة ولحمه فاكهة وحمضه ادم وحبه ترياق وفيه دهن، وكان بعض السلف يحب النظر اليه لما في منظره من التفريح، قال ابن جزلة ورق الاترج حار يابس فيه تحليل وتجفيف وعصارته اذا شربت نفعت من رطوبة المعدة وبردها واذا مضغ طيب النكهة وقطع رائحة الثوم والبصل فلمذه المنافع العظيمة الكثيرة حصل تشبيه المؤمن بذلك

(وأما الحنظل) وهو العلقم وهو كما قال رسول الله ﷺ «ان طعمه مر ولا ريح له» وهذا حق معلوم ولا يلزم من هذا انه لا نفع فيه. وقد ذكر الاطباء فيه منافع ومضار وانه ربما قتل قلوباً منه ذكر ومنه أنثى فالذكر لبني والآنثى رخو أبيض سلس والاسود منه رديء، واذا لم تنساع خضرته عنه فهو رديء، واذا لم يكن على شجرته إلا حنظلة واحدة فهي رديئة قتالة وأجوده الاصغر الهندي المدرك في أيام الربيع وهو حار في الثالثة وقيل في اثناية وقيل بارد وطب وهو محلل مقطع جاذب اذا دلك به الجذام وداء النقييل نافع من أوجاع المصعب والمفاصل والنساء والنقرس البارد وينقي الدماغ وينفع من بدو الماء في العين وأصله نافع من الاستسقاء وهو يسهل الباطن من المفاصل والمصعب ويسهل الرار الاسود وينفع من التولنج الرميحي والشربة منه نصف درهم مع عسل ودانق ونصف مع الادوية وأصله ينفع من لدغ الافاعي وهو من أنفع الادوية لللدغ

المقرب طلاء وشربا ويتبخر منه للبواسير وشربه ربما أسهل الدم وهو
يضر بالمعدة وتصلحه الكثيرة وإذا احتمل قتل الجنين. والمجتنى أخضر
يسهل بافراط ويقيء بافراط وكرب حتى انه ربما قتل والمفرد النبات في
أصله وحده ربما قتل منه وزن دانقين ولا يخفى أن استعمال مثل هذا على
كلام الاطباء على خطر إلا من اجتمد فيه فاجتنأه بنفسه أو من يثق به
واعتبر ما ذكره من صفاته واحتاط مع تعجيل ألم بأكله ، فالخاصل ان
الانسان فيه على خوف من القتل والأذى وعلى يقين من الألم ونفعه
محتمل وغايته الظن (١) وأين هذا من الاترج ؟

(وأما الارز) فقال أهل اللغة هو بفتح الهمزة وراء ساكنة ثم زاي
شجر معروف يقال له الارزن ، يشبه شجر الصنوبر بفتح الصاد يكون
بالشام وبلاد الأرمن وقيل هو الصنوبر ، وذكر الجوهري عن أبي عمرو
والارزة بالتحريك شجر الارزن قال وقال أبو عبيدة الارزة بالتسكين
شجر الصنوبر. وقال الاطباء هو ذكر شجر الصنوبر وهو الذي لا يثمر
وكلام رسول الله ﷺ ومقصوده بذلك حق وصدق واضح معلوم لا شك
فيه ولا يلزم من ذلك انه لا نفع فيه ، وقد ذكر بعض الاطباء فيه منافع ،
والله أعلم بذلك وصحته

(١) المراد من هذا الكلام أنه لا ينبغي لأحد استعماله لأن ضرره قطعي ونفعه
ظني ، ومثله يتوقف على رأي الطبيب الحاذق

فصل

(في اللحوم وأنواعها وأجزاء الحيوان ومعالجتها)

يتفق بما قبله قال تعالى (ولحم طير مما يشتهون) وفي الصحيحين وغيرهما أن النبي ﷺ أكل اللحم وأكل لحم دجاج وسبق فيه كلام في حفظ الصحة وسيأتي في آداب الأكل أنكاره عليه السلام على من امتنع من المباحات مطلقا وعن بريدة مرفوعا « سيد آدم أهل الدنيا والآخرة اللحم » حديث حسن رواه ابن قتيبة في غريبه وابن جرير الطبري محتجا به وقال المقيلى لا يصح ، وعن أبي الدرداء مرفوعا « سيد طامم أهل الدنيا وأهل الجنة اللحم » ومنه أيضا ما دعي رسول الله ﷺ إلى لحم قط إلا أجاب بولا أهدي إليه لحم قط إلا قبله رايها ابن ماجه من رواية سليمان بن عطاء الجزري وهو واحد عندهم ، قال أبو زرعة وغيره منكر الحديث ، وفي مسلم أو في الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم « فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام » أي تريد كل طعام أفضل من مرقه فثريد اللحم وغيره أفضل من مرقه ، وروى أبو داود عن ابن عباس قال كان أحب الطعام إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الثريد من الخبز والثريد من الخيس وقال الشاعر :

إذا ما لخبز تألمه لحم فذاك أمانة الله الثريدا
فالحكم سيد الأدم والخبز أفضل لقوت ، واختلاف الناس أيهما

أفضل، ويتوجه ان اللحم أفضل لانه طعام أهل الجنة ولانه أشبه بمجوه
البدن ولقوله تعالى (أتستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير) الآية.
والاشهر ان المن ماء يقع على الشجر أو السيل أو شراب خلافا لمن ذهب انه خبز
والاشهر ان السلوى طائر وقيل العسل، والاشهر ان القوم الخنطة أو
الحرب لا الثوم فظهر ان على الاشهر ان اللحم خير من الخنطة والخبز
والحاجة الى الخبز أكثر ويأتي فصل في ذكر الخبز بعد هذا الفصل.
ويروى عن علي رضي الله عنه أنه قال كلوا اللحم فإنه يصفى اللون ويخفف
البطن ويحسن الخلق، وعنه أيضا من تركه أربعين ليلة ساء خلقه. وقال
محمد بن واسم: أكل اللحم يزيد في البصر، وقال الزهري أكل اللحم
يزيد سببين قوة، وأما ادمان اللحم فليس هو بطريق لرسل الله ﷺ
ولا لأصحابه رضي الله عنهم هذا معلوم من حالهم ولهذا قل أحمد أكره
ادمان اللحم، وقال نافع وكان عمر اذا كان رمضان لم يفته اللحم واذا سافر
لم يفته اللحم يعني للمحافظة على بقاء القوة والصحة والتقوى على العبادة
وفي الخبر المشهور عن النبي صلى الله عليه وسلم «ان الله ليبغض أهل البيت
اللحميين». قيل هم الذين يكثر من أكل لحم الناس بالغيبة. روي عن سفيان
الثوري وقيل هم الذين يكثر من أكل اللحم ويدمنونه. قال ابن الاثير
في النهاية وهو أشبه قال أحمد في رواية الميموني عن عمر بن الخطاب
رضي الله عنه وإياكم واللحم فإن له ضراوة كضراوة الخمر. ذكره مالك في
الموطأ عنه. قال ابراهيم الحربي وغيره يعني اذا أكثر منه. ومنه كلب ضاري

ومثل هذا معلوم بالتجربة ولهذا لم يذكر الفقهاء في كتاب النفقات صريحا
 انه يجب للمرأة اللحم كل يوم ولو كانت موسرة تحت موسر وذلك محذور في
 النفقات ، وذكر الخلال بن احمد انه قيل له كم يأكل الرجل اللحم ؟ قال
 في أربعين يوما ، ولعل دنده في ذلك أثرا فانه قال ان استطعت أن لا تحك
 رأسك إلا بأثر فافعل ، ولعل مراده أكثر ما ينبغي تركه ، ومراده ما لم يحتج
 إليه . وقد قال أبقرط لا تجملوا أجوافكم ، قبرة للحيوان يعني ادمان اللحم
 وقال الاطباء اللحوم لا تصالح الممتلي ، وادمان اللحم يورث الامتلاء
 ويحتاج الى الفصد واللحم الاحمر أغذى من السمين وأقل فضولا والاجود
 المتوسط بين السمين والهزيل . قال بعض الاطباء اللحم ينبت اللحم ،
 والشحم لا ينبت اللحم ولا الشحم انتهى كلامه . وأبعد اللحم من أن يعفن
 أنه شحم أو أبيضه جوهر او اللحم مقو للبدن وأقرب استحالة إلى الدم (١)
 (لحم الجدي) معتدل يبرى من كل داء لاسيما الرضيم وهو أسرع هضمًا
 لقوة البن فيه : ما ين للطبع . وقل بعضهم يوافق أكثر الناس في أكثر الاحوال
 ولحم الحملان أغظ منه وأسخن وأكثر فضولا ، وهو تل للحم الجدي
 في الجودة . وقل ابن جزلة تضر بالقولنج اذا كانت مشوية ويصاحبه حلو السكر
 (لحم الماعز) يابس قليل الحرارة وخاطه المتولد منه ليس بفاضل

(١) اطباء هذا العصر يكادون يجمعون على ان قلة اكل اللحم خير من كثرة
 ولا سيما في البلاد الحارة ، ومنهم من ينهى عنه مطلقا ويوجد الوف في امصار
 الشرق والغرب بمنعون منه ويعرفون بالنباتيين لاقتصارهم على الاطعمة النباتية مع الخبز

ولا جيد الهضم ولا محمود الغذاء. ولحم التيس رديء مطلقا. وقال الجاحظ
 قال لي فاضل من الاطباء: يا أبا عثمان إياك ولحم المعز فإنه يورث الغم
 ويحرك السوداء ويورث النسيان وبفسد الدم، وهو والله ينجب الاولاد
 وقال بعض الاطباء المذموم منه المسن لا سيما للمسنين ولا رداة فيه لمن
 اعتاده، وجالينوس جعل الحولي منه من الاغذية المعتدلة المعدلة الكيموس
 المحمود، وإياه أفضل من ذكوره، وذكر بعضهم ان ما يضر من ذلك
 يختلف باختلاف الناس، فيضر مع ضعف المزاج والمعدة وعدم اعتياده
 والعكس بالعكس، والله أعلم

ولحم (الضأن) حار في الثانية رطب في الاولى يولد دما قويا محمودا
 لمن جاد هضمه، يصالح لمن مزاجه بارد ومعتدل، نافع لاصحاب المرقة السوداء
 يقوي الذهن والحفظ، وحرارة لحمه تطلى على البهت والقراي، ووراد لحم
 البيض ينفع بياض العين ولحمه الخترق للسم الحيات والمقارب وبولده كله
 ينفع ما يتيح بما يحلله وينفذ كحلل السكر، ويضر لمن اعتاده الغثيان فيعمله امراق
 قابضة. ولحم النعاج والهرم والعجيف رديء، والاسود من لحم الذكر
 أجرد وأخف وأذ وأنعم، والخسي أنعم وأجود، وأفضل اللحم المنص بالعظم
 والايمين أخف وأجود من الايسر، ومقدام الحيوان أخف وأسخن وكل
 مما علا منه سوى الرأس كان أخف وأجود مما سفلى وأعطى الفرزدق رجلا
 يشتري له لحما وقال له خذ المقدم، وإياك والرأس والبطن فإن الداء فيهما،
 وقد روى ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن وكيم عن هشام

ابن عروة عن أبيه عن أم هانئ أن النبي ﷺ قال لها « اتخذني نهما فان فيها بركة » إسناد جيد ولا بن ماجه بإسناد جيد من حديث عروة البارقي « الابل عز لاهلها والغنم بركة » والخير معقود في نواصي الخيل الى يوم القيامة » ورواه اليرقاني على شرط الصحيحين ، ولا بن ماجه من حديث ابن عمر « الشاة من دواب الجنة » وروى النسائي عن النبي ﷺ « أحسنوا الى الممن وأميظوا عنها الاذى فانها من دواب أهل الجنة » وفي الموطأ عن أبي هريرة أنه قال لرجل أحسن الى غنمك وامسح الرسام عنها وأطيب مراحلها وصل في ناحيتها فانها من دواب الجنة والذي نفسي بيده ليو شك أن يأتي على الناس زمان تكون الثلاثة من الغنم أحب الى صاحبها من دار مروان : الرسام بضم الراء والسين المهملة الخاط

(لحم البقر) بارد يابس أكثر من لحم المعز ، وقيل حار يابس في الرابعة كثير الغذاء وأفضل ما أكل منه في فصل الربيع عليظ عسر الهضم بطيء الانحدار يولد دما غليظا منتنا سوداويا ، لا يصلح لاهل الكد والتعب الشديد ، ويورث ادمانه الامراض السوداء كالجرب والبهق والجذام والقوبا وداء الفيل والسرطان والوسواس وحى الربع وكثيرا من الاورام قال بعضهم وهذا لمن لم يعتده أو لمن لم يدفع ضرره بالثوم والدارصيني والفاقل والزنجبيل ونحوه ، ولم يذكر ابن جزلة المادة وإنما قال يقلل ضرره ويصلحه بعض الاصلاح الدارصيني والزنجبيل والفلقل ، ولحم الانثى أقل يديسا ولحم الذكر أقل بردا ، ولحم العجل لاسيما السمين قال بعضهم القريب

العهد بالولادة - حار رطب معتدل الغذاء طيب لذيق محمد وقال ابن جزلة
خير من الكباش ، قال ويضر بالمعحولين ويصلحه الرياضة والاستحمام
(لحم الجزور) شديد الحرارة والاسخان يصنع لاسحاب الكبد الشديد
والرياضة القوية غليظ الغذاء يولد السوداء ويصلحه الزنجبيل المربي ، وقال
بعضهم من اعتاده لا يضره بل هو كالحم الضأن لمن اعتاده ومثله لحم الخيل
لحم الغزال أصلح الصبد وأحمد على أنها بأسرها رديئة تولد دما غليظا
سوداويا ، والغزال أقلها غذاء وأجوده الخشف وهو حار يابس وقيل
معتدل ينفع من التولنج والمالج يصلح للبدن الكثير المضول وهو يجفف
ويستخن وتصلحه الادمان والنحوامض

لحم الارنب يمد الغزال في الجودة وأجوده ما تصيد الكلاب حار يابس
يجلس في مرقه صاحب النقرس ويجمع المفاصل ويتقارب منفعة مرق الشعاب ،
ولحمه المشوي جيد لتقروح الامعاء وهو يعقل الطبع ويدبر البول
وينمت الحصاة وهو غليظ يحدث حمى ربع وأكل ره وسهائز ينفع من الرعشة
لحم الكباش الجبلية والحمر الوحشية حارة يابسة في الدرجة الثالثة
رديء الغذاء عسر الانضمام وحمار الوحش كثير الغذاء يولد دما غليظا
سوداويا وشحمه نافع مع دهن القسط لوجع الظهر والريح الغليظة المرخية
للسكلى وشحمه جيد للكاف طلاء

لحم الضب حار يابس يقوى شهوة الجماع وبعره يطلى به السكاف
والنمش وبقلع بياض العين ، واذا دق لحمه ووضع على موضع الشوكه اجتذبتها

لحم الاجنة غير محمود لا خنثاق الدم وليست بحرام،
 الزهوس غليظة كثيرة الاغذاء تؤكل في زمان البرد مسخنة كثيراً
 مستحب منها الحلى والقولنج لكنهما يقوى غاية القوة وتزيد في المنى
 الا كارع تولد دماً أبرد والزج وأخف مما يولد اللحم
 (الالية) رديئة الغذاء بطيئة الهضم وتصلحها الا بازير الحارة وهي
 حارة ريشة المعدة متخمة تولد الصفراء

والشحم حار رطب أقل رطوبة من السمن ولهذا لو أذيبا كان الشحم
 أسرع جهوداً ينفع من خشونة الخلق ويرخي ويعفن ويدفع ضرره بالليمون
 المملوح والزنجبيل وشحم المعزى أقبح الشحوم، وشحم النيس أشد تحليلاً
 وينفع من قروح الامعاء، وشحم العنز أقوى في ذلك ويحتقن به الزحير
 (اللحم المشوي) كثير الاغذاء يقوي البدن وبغذية بسرعة ويصلح
 لمن استفرغ بدنه غير انه عسر الهضم لا يكاد يستولي عليه الهضم عن آخره
 ولا ينبغي على طعام (١) ولا يخطط معه غيره ولا يشرب عليه ساحة الأكل
 إلا قليلاً لا بد منه والمطبوخ أرطب وأخف وأنفع وأردأه. المشوي في
 الشمس، والمشوي على الجمر والرصف وهو الحنيد خير من المشوي باللهب
 وعن عبد الله بن الحارث قال: أكلنا مع النبي ﷺ لحماً في المسجد
 قد شوي فمسحنا أيدينا بالحصاء ثم قمنا نصلي ولم نتوضأ. رواه احمد وابن
 ماجه وفيه ابن لهيعة

(١) كذا والمراد لا ينبغي ادخانه على طعام آخر. واما قوله انه عسر الهضم
 وان المطبوخ اخف منه فقير مسلم على إطلاقه

قال بعضهم: الشواء غليظ كثير الاغذاء لا يستمرئ الا المدة الحارة
القوية يمسك البطن فينبغي أن يؤكل معه ما يلطيفه وكثيراً ما يتولد عنه القولنج
وخصوصاً اذا أكل معه بقل كثير وشرب عليه الماء

(المطبخنة) اغذاؤها رديئة قليل يصلح لمن يتجشئ جشاء حامضاً

(القلايا) حارة معتدلة اليبس فان كانت مقلوة بالسمن فهي بطيئة تجود
الحفظ وتقطع البلاغم وهي تضر بفم المدة لبطء هضمها وتصلحها الحمضات
وكل ضرب من المطبخات والقلايا قليلة الاغذاء بالاضافة إلى الالوان التي
لهارثد وامراق تصلح لمن يشكو رطوبة ويجب تخفيف بدنه وتلطيفه
(قديد) أكله النبي ﷺ وهو أنفع من المكسود يقوى الابدان
قليل الغذاء ولهذا ينبغي أن يطبخ بالدهن واللبن وينفع المستسقي المترهل
سيما المنقوع في الخل لقلة تعطيته وكذا يطبخ المكسود بالدهن واللبن
وهو حار يابس يضر بالقولنج . وعن أبي مسعود قال : أتى النبي ﷺ
رجل فكلمه فجعل ترعد فرائصه فقال « هون عليك فاني است بملك
انما أنا ابن امرأة تأكل القديد » اسناد جيد رواه ابن ماجه . وروي أيضاً
عن عائشة قالت لقد كنا نرفع الكراع فيأكله رسول الله ﷺ بعد خمس
عشرة من الاضاحي

(قلوب) حارة صالحة لاصحاب الكبد وتضر بالآلات الهضم
لعمري انهضامها ولهذا تعمل بخل ، وفلفل ، وكمون ، وصبر ، ويستعمل
بعدها الزنجبيل المربى

(كبدة) حارة رطبة الدم المتولد منها محمود ينبغي أن تشمل بها
يلطفها كالزيت ونحوه ، قال ابن جزلة : وينبغي أن يجتنب كبود
المواشي فإن أكل منها شيء فليتبع بيمض الجوارشنة ، وإذا لمضم القلب
والكبدة غذي كثيراً

(كلى) معتدلة الحار واليبس وقيل باردة رطبة تحبس الطبع خلطها
ردى عسر الهضم فلهذا تنضج بالخل ونحوه ، وقال ابن بختيشوع اذامة
أكل كلى الغنم يعفن المثانة

(رئة) حارة رطبة سهلة الهضم تحبس الطبع يعمل بها الناقهون
لنفاستها وسرعة انحدارها ، قليلة الغذاء ، تضر بأصحاب الكبد ، وقيل هي
بابسة عسرة الهضم

(كروش) باردة عسرة الهضم رديئة الكيموس ينبغي أن تعدل
بقلقل ونحوه

وأما لحم الطير فروى ابن ماجه عن النبي ﷺ «أطيب اللحم لحم الطير»
ويوافق ذلك تخصيصه تعالى لحم الطير بقوله (ولحم طير مما يشتهون)
(لحم دجاج) حار رطب في الأولى ، وقيل معتدل الحار يزيد في
الدماغ والمعدة والمني يصفى الصوت ، ويحسن الصوت ، ويحسن اللون ،
وهي من أغذية الناقمين ولا يصالح أن يداوى بها صاحب الرياضة والكبد ،
ويقال أكله دائماً يورث النقرس ولا يصح هذا ، ولحم الديوك أسخن من اجا
وأقل رطوبة ، والمتيق منه دواء ينفع التولنج والربو والرياح الغليظة

إذا طبخ بماء القرطم والشبث. وخصيه بمحمود الغذاء سريع الهضم، الفراريج

سريعة الهضم مهيئة للطبع دمه لطيف جيد

(لحم الدراج) حار يابس في الثانية خفيف لطيف سريع الهضم، دمه

معتدل ولا كثر منه يحد البصر، وهو أصل وأفضل وألطف من لحم

الحجل، ويزيد في المنى ويمسك الشبع، ويصلح للفقيرين

(لحم الحجل) وهو القيق من ألطف اللحوم حار رطب يمتل الطابع

ويسمن ويزيد في الباه وينبغي كثيراً إذا استقرت لاسها بطيئة الهضم

(لحم الوز) كبار الطير جميعها غليظة اللحم، وينبغي أن يطلى قبل

شبه زيت ليذهب سموكته، حار رطب أرطب الطير الحضري يخلص

للنحفاء ولكنه يملأ البدن فضولاً غليظة، ويطبخ بأزير حارة

(بط) أجنحته أخف كثير الرطوبة والحرارة، ولحمه أرطب الطير

الحامي وشحمه أفضل شحم الطير، يسكن الوجدان واللذغ في عمق البدن

ولحمه يصفى اللون والصوت، يزداد في الباه، إذا نهضم غدي كثيراً، بطي

الهضم، ثقيل، كثير الفضول، سريع إلى حدوث الحميات، ويطبخ بأزير

حارة، ويطلى بزيت قبل شيه

(حبارى) حارة رطبة بين الدجاج والبط في الغلظ، يسكن الرياح،

يضر بالمعصل والقولنج، عسرة الهضم يعمل بدارصني وخل وزيت،

ويؤكل بمدها عسل أو زنجبيل مربى

(لحم الكركي) يابس والاصح حار، يصلح لأصحاب الكد

سبيء الاستمرار ، ولهذا يعمل بأبازير حارة وبعدها غسل

(طارس) أجودها الخديشة السن ، حارة تصلح للمعدة الجيدة الهضم
 رديئة المزاج أصغر الضير هضما ، ولذلك ينبغي أن نترك بعد ذبحها يومين
 وتشد في أرجاء الحجارة وتائق ثم تطبخ بالخل . قال بعضهم : الطاوس
 إذا نظر إلى طعام مسموم أو شم روائح السم نشر جناحه وصاح ورقص ،
 وهذه حكمة اتخذ الملوكة له في مجالسهم لا كما يظن من لا خبرة له أن ذلك
 حسن ريشه ، وكذلك الطائر المبروف بالبيضاء

(لحم العصفور) حار يابس في الثانية عاقل للطبيعة ويزيد في الباه
 وخاصة أدمغة العصفير ، وتضر بالرطوبة الأصلية وتولد خلطا صفراويا
 وينبغي أن يعمل بدهن الموز ، ومرقه يابن الطبع والمفاصل

(لحم القنابر) نحو ذلك لكن غذاؤها محمود ومرقها ينفع من القولنج
 (لحم الحمام) حار ، قال بعضهم : رطب ، وناهضه أجود من
 فراخه وفي فراخه حرارة ورطوبة فضلية تضر بالدماع والعين ، جيد
 للباه والكل ، يزيد في الدم

(لحم القطا) شديد اليبس قليل الحرارة عسر الهضم ، يولد السوداء
 وديء الغذاء يتل ضرره بالدهن لكنه ينفع الاستسقاء

(لحم السحائي) حار يابس ينفع المفاصل من برد ويضر بالكبد الحارة
 ودفع مضرته بالخل والكسفرة ، وما كان من الطير في الأماكن العفنة
 والآجام فلا ولي اجتناب لحمه ، ولحم الطير أسرع هضما من المواشي وأسرعه

ماقل غذاؤه وهو الرقاب وأدمغته أحمد من أدمغة المواشي

(جراد) حار يابس قليل الغذاء يهزل، وإذا تبخر به نفع من نقطة البول وعسره وخاصة للنساء، وتبخر به الراسير، ويشوى ويؤكل للسم المقرب، ويضر أصحاب الصرع، وخلطه رديء، والمرق نافع عند الأطباء. عن أنس قل كان رسول الله ﷺ يعجبه الثفل - يعني ثفل المرق رواه أحمد. وروى أيضا الترمذي وابن ماجه عن أبي ذر مرفوعا «إذ عملت مرقاة فأكثر ماءها واغرف لجير انك» وعن محمد بن فضالة عن أبيه عن علقمة بن عبد الله المزني عن أبيه مرفوعا «إذا اشتري أحدكم لحما فليكثر مرقته، فإن لم يجد لحما أصاب مرقا وهو أحد اللحمين» اسناد ضعيف رواه الترمذي وقال غريب

فصل

(في الخبز وما ورد فيه، وأنواعه وخواصها)

وسأني إن شاء الله تعالى ذكر الالباز في فصول آداب الاكل وذكر مفردات ورد فيها شيء ومنها العجين والسمن والزبد. وأما ذكر الخبز فسبق فيه شيء في الفصل قبله، وفي الصحيحين عن النبي ﷺ «تكون الارض يوم القيامة خبزة واحدة يتكفوها الجبار بيده نزلا لأهل الجنة» وعن ابن عباس قال كان أحب الطعام الى رسول الله ﷺ الثريد من الخبز والثريد من الخيس. رواه أبو داود، وروى أيضا عن ابن عمر مرفوعا «وددت أن عندي خبزة بيضاء من برة سمراء مقلية بسمن وابن»

فقام رجل من القوم فآخذه فجاء به فقال في أي شيء كان هذا السمن؟ فقال في
عك ضب قال أرفمه . وروى البيهقي عن عائشة مرفوعا « اكرموا الخبز
ومن كرامته أن لا تنتظر به الادم » ولا يصح هذا وأظن ولا الذي قبله
وقد روي ذكر الخبز في أحاديث

وأحمد أنواع الخبز أجوده اختارا وعجنا ثم خبز التنور أجود من
غيره ثم خبز الفرن ثم خبز الملة لا حترق ظاهره وقلة نضج باطنه وسيء
الهضم . وأجوده الخبز الذي من الحنطة الحديثة يسمن بسرعة ، وأكثر
أنواعه تغذية خبز السميد المتخذ من لباب الحنطة وأبطؤه مضما لقلة نخالته
ولذلك يولد سددا والقريب العهد بالطحن يحبس البطن والبعيد بالعكس
قل بعضهم وأحمد أوقات أكله في آخر اليوم الذي خبز فيه والابن
منه أكثر تلينا وغذاء وترطيبا وأسرع انحدارا واليابس بخلافه ، والخبز
الحار يعطش ويصفر لوطرته البخارية ويشبع بسرعة لذلك وهو أسرع
انهضاما وأبطأ انحدارا والخبز اليابس يعقل . والفطير إذا جعل في الماء
نسب والمختر حدا يطعمو والمتوسط يترسط ، والفطير بطيء الهضم
يولد الرياح والحصى والسدد ، وقد يقع من مداومته في أمراض خطيرة
لا يكاد يتخلص منها . ومما يقل ضرره الزنجبيل والاطرنفل بعده أو ماء
الغسل والرياضة والاستحمام ، والفيتت تفاح بطيء الهضم والمعمول باللبن
مسدد كثير الغذاء بطيء الانحدار ، وخبز الالبازير الذي يعجن بسيرج
وسمس يتخم ويؤذي المدة ويولد خاطا رديئا ، ويصلحه اللبن أو السكر

أو العسل ، والخز حار في وسط لدرجة الثانية قريب من الاعتدال في الرطوبة وانيبس يغاب على ما جذفته النار منه والرطوبة على ضده والقطائف غليظة مسمنة مغذية للبدن جدا . والزلاية أخف منها وأسرع دغما تنفع من السعال الرطب ورطوبة الصدر والرئة وتولد سخونة ، ويصلحها أن يؤخذ معها السكنجبين أو الرمان الماز ، وقد يؤخذ وسددا . وخبز الشير بارد يابس في الاول قليل الغذاء رديئه يصلح الاشياء الدهنة ، ودقيق الخنطة ينقي الوجه

فصل

(في استنباب غير المسلمين واثباتهم ونظر الاطباء وانطببات الى العورات) يكره أن يستناب مسلم ذميا لغير ضرر ودوان يأخذ منه دواء لم يبين مفرداته المباحة وكذا ما وصفه من الادوية أو عمل ذكره في الرعاية وغيرها ، وذكروا الاتناب ذمية مسلمة ولا تقبلها مع وجود مسلمة تقبلها أو تقبلها ، وهذا مبني على تحريم نظر الذمية المسلمة وإلا جاز ، وعنه انها لا تقبلها ، وقال في مجمع البحرين يجوز أن يستناب أهل الذمة في أحد الوجهين ، وذكر أبو الحسين في مسئلة نظر الذمية لمسلم انه يجوز أن يستناب ذميا اذا لم يجد غيره على احتمال في المذهب . قال المروزي أدخات على أبي عبد الله رحمه الله نصرانيا فخل يصف وأبو عبد الله يكتب ما وصفه ثم أمرني فاشترت له ، قال القاضي انما يرجع الى قوله في الدواء المباح فان كان موافقا للداء فقد حصل المقصود وان لم يوافق فلا حرج في تناوله ، وهذه

بخلاف ما لو أشار بالفطر في الصوم والصلاة جالسا ونحو ذلك لانه خبر
 فتعاقى بالدين فلا يقبل ، قال أحمد رحمه الله في رواية أحمد بن الحسين
 الترمذي يكره شرب دواء المشرك ، وقال المرزوي كان يأمرني أن لا
 اشترى له ما يصف له النصراني ولا يشرب من أدويتهم والدلالة عليه أنه
 لا يؤمن أن يخلوا بذلك شيئا من السمومات والجاسات فهذا من القاضي
 يقتضى أن لا يجوز استعمال دواء ذي لم تعرف مفرداته وسبق في الرعاية
 الكراهة وقد كرهه أحمد ونجا كرهه الخلف المشهور هل يحرم أو يكره
 وقال الشيخ تقي الدين إذا كان اليهودي أو النصراني خبيرا بالطب
 ثقة عند الانسان جاز له أن يستطب كما يجوز له أن يودعه المال وأن يعامله
 كما قل تعالى (ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار يؤده إليك ومنهم
 من إن تأمنه بدينار لا يؤده إليك) الآية .

وفي الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم لما هاجر استأجر رجلا
 مشركا هاديا خريتا واخرت الماهر بالمسداية واثمنه على نفسه وماله
 وكانت حزاة عيبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم مسلمهم وكفرهم ،
 وقد روي ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر أن يستطب الحارث بن كادة
 وكان كافرا ، واذا أمكنه أن يستطب مسلما فهو كما لو أمكنه أن يودعه
 أو يعامله فلا ينبغي أن يعدل عنه ، وأما اذا احتاج الى ائتمان الكتاني
 أو استطابه فله ذلك ولم يكن من ولاية اليهود والنصارى المنهي عنهم
 واذا خاطبه بالتي هي أحسن كان حسنا فان الله تعالى يقول (ولا تجادلوا

أهل الكتاب إلا باقى هي أحسن إلا الذين ظموا منهم) انتهى كلامه
 وذكر أبو الخطاب في حديثه صاحب الحديبية وبعث النبي صلى الله عليه وسلم
 حينئذ له من خزاعة وقبوله خبره أن فيه دليلا على جواز قبول المتطيب
 للكافر فيما يخبر به عن صفة العلة ووجه الملاج إذا كان غير متهم فيما يصفه
 وكان غير مظنون به الريبة ،

فإن مرضت امرأة ولم يوجد من يطبها غير رجل جاز له منها نظر
 ما تدعو الحاجة إلى نظره منه حتى الفرجين وكذا الرجل مع الرجل .
 قال ابن حمدان : وإن لم يوجد من يطبه سوى امرأة فلها نظر ما تدعو
 الحاجة إلى نظره منه حتى فرجيه ، قال القاضي يجوز للطبيب أن ينظر
 من المرأة إلى العورة عند الحاجة إليها نص عليه في رواية المروزي وحرب
 والأثرم وكذلك يجوز للمرأة والرجل أن ينظر إلى عورة الرجل عند
 الضرورة نص عليه في رواية حرب والمروزي وكذلك يجوز خدمة المرأة
 الأجنبية ويشاهد منها عورة في حال المرض إذا لم يوجد محرم نص عليه
 في رواية المروزي ولذلك يجوز لأوات المحارم أن يلي بعضهم دورة بعض
 عند الضرورة نص عليه في رواية جعفر وإسماعيل .

وقال المروزي قلت لابي عبد الله المرأة يكون بها الكسر فيضع الحجير
 يده عليها ؟ قال هذه ضرورة ولم ير به بأسا ، قلت لابي عبد الله مجبر يعمل
 بخشبة فقال لا بد لي من أن أكشف صدر المرأة وأضع يدي عليها ؟ قال
 قال طحمة يؤجر ، قلت ابن مضرس ؟ قال نعم قلت فأيس تقول ؟ قال هذه

ضرورة ولم ير به بأساً ، قت لاني عبد الله والكحال يخلو بالمرأة وقد
انصرف من عنده من النساء هل هذه الخلوة منهى عنها ؟ قال أليس هو
على ظهر الطريق ؟ قيل نعم ، قل انما الخلوة تكون في البيوت

فصل

﴿ في الاستعانة بأهل الذمة ﴾

قال بعض أصحابنا (١) ويكره أن يستعين مسلم بذمي في شيء من أمور
المسلمين مثل كتابة وعماله وجباية خراج وقسمة فيء وغنيمة وحفظ ذلك
ونقله إلّا ضرورة قال في الرعاية الكبرى ولا يكون بواباً ولا جلاباً ونحوهما .
وعن أبي ، وسى الأشعري أنه اتخذ كاتباً نصرانياً فانتهره عمر بن الخطاب رضي
الله عنه . وعن عمر أيضاً أنه قال : لا ترفعوهم اذ وضعهم الله ، ولا تعزّوهم اذ
أذلهم الله ، ولأن في الاستعانة بهم في ذلك من المنفعة مالا يخفى وهي
ما يلزم عادة أو ما يقضى إليه من تصديرهم في المجالس ، والقيام لهم وجلوهم
فوق المسلمين وابتدائهم بالسلام أو ما في معناه ورده عليهم على غير الوجه
الشرعي وأكلهم من أموال المسلمين ما مكنهم خيانتهم واعتقادهم حايها وغير
ذلك ، ولأنه اذا منع من الاستعانة بهم في الجهاد مع حسن رأيهم في
المسلمين والأمن منهم وقوة المسلمين على المجموع لا سيما مع الحاجة اليهم
على قول فهذا في معناه وأولى للزومه وافضائه إلى ما تقدم من الحرمات
بخلاف هذا ، وبهذا يظهر التحريم هنا وإن لم تحرم الاستعانة بهم على القتال ،

(١) قوله قال بعض أصحابنا ساقط من المصرية

وقد نهى الله سبحانه وتعالى المؤمنين أن يتخذوا الكفار بطانة لهم فقال تعالى
 (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم) وبطانة الرجل تشبيهه
 ببطانة الثوب الذي يلي بطنه لأنهم يتبعون أمره ويطلعون عليه بخلاف
 غيرهم، وقوله (من دونكم) أي من غير أهل ملتكم ثم قال تعالى (لا يألونكم
 خبالاً) أي لا يبقون غاية في إلقائكم فيما يضركم والخبال الشر والفساد
 (ودوا ما أنتم) أي يودون ما يشق عليكم من الضر والشر والهلاك،
 والعنت المشقة يقال فلان يعنت فلانا أي يقصد ادخال المشقة والاذى عليه
 (قد بدت البغضاء من أفواههم) قيل بالاشتم والوقية في المسلمين ومخالفة
 دينكم، وقيل باطلاع المشركين على أسرار المؤمنين (وما تحفى صدورهم
 أكبر) أي أعظم (قد بينا لكم الآيات إن كنتم تعقلون)

قال القاضي أبو يعلى من أئمة أصحابنا وفي هذه الآية دليل على أنه لا يجوز
 الاستمانة بأهل الذمة في أمور المسلمين من العملات والكتابة ولهذا قال
 الامام أحمد رضى الله عنه لا يستعين الامام بأهل الذمة على قتال أهل
 الحرب، وقد جمل الشيخ موفق الدين رحمه الله هذه المسئلة أصلاً في
 اشتراط الاسلام في عامل الزكاة فدل على أنها محل وفاق

وقال الامام أحمد رحمه الله في رواية أبي طالب وقد سأله يستعمل
 اليهودي والنصراني في أعمال المسلمين مثل الخراج؟ فقال لا يستعان بهم
 في شيء. فانظر إلى هذا المومن الامام أحمد نظراً منه إلى ردى الفساد
 الحاصلة بذلك واعدامها وهي وإن لم تكن لازمة من ولايتهم ولا ريب

في لزومها فلا ريب في انضائها الى ذلك ، ومن مذهبه اعتبار الوسائل
والذرائع وتحصيلا للمأمور به شرعا من ادلالهم واهانتهم والتضييق عليهم
واذا أمر الشارع عليه الصلاة والسلام بالتضييق عليهم في الطريق المشتركة
فما نحن فيه أولى هذا مما لا اشكال فيه ، ولان هذه ولايات بلا شك ، ولهذا
لا يصح تفويضها مع الفسق والخيانة ، والكافر ليس من أهلها بدليل
سائر الولايات وهذا في غاية الوضوح . ولانها اذا لم يصح تفويضها الى
فاسق قالى كافر أرلى بلا نزاع ولهذا قد نقول يصح تفويضها الى فاسق
اما مطلقا أو مع ضم امين اليه يشارفه كما نقول في الوصية ولانه اذا لم تصح
وصية المسلم الى كافر في النكاح في أمر أطفاله أو تقرير ثلثه مع أن الوصي
المسلم المكاف المدل يحاط بنفسه وماله وهي مصلحة خاصة يقل حصول
الضرر فيها فستلنا أولى هذا مما لا يحتاج فيه الى تأويل ونظر والله أعلم
وقال الله تعالى (ولن يجعل الله للكافرين تلي المؤمنين سبيلا) وهذا من
أعظم السبيل استدلال الشيخ وجيه الدين وغيره من الاصحاب بهذه الآية
على أنه لا يجوز أن يكون عبدا في لزكاة وقد قال أصحابنا في كتاب الحاكم
لا يجوز أن يكون كافر أو استدلووا بقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا
بطانة) وبتضية عمر دلى أبي موسى

وقال الشيخ تقي الدين في أول الصراط المستقيم في أثناء كلامه : ولهذا
كان الساف يستدلون بهذه الآية دلى ترك الاستعانة بهم في الولايات
فروى الامام أحمد بإسناد صحيح بن أبي موسى قل قلت لعمر رضي الله

عنه ان لي كاتباً نصرانياً قال مالك قاتلك الله أما سمعت الله يقول (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض) ألا اتخذت حنيفياً؟ قال قلت يا أمير المؤمنين لي كتابته وله دينه، قال لا أكرمهم اذ آهانهم الله ولا أعزهم اذ أذلهم الله ولا أدينهم اذ أقصاهم الله انتهى كلامه ورواه البيهقي وعنده فانتهرني وضرب نخذي وعنده أيضاً فقال أبو موسى والله ما توليته إنما كان يكتب. فقال عمر له أما وجدت في أهل الإسلام من يكتب؟ لا تدنهم اذ أقصاهم الله ولا تأمنهم اذ آخانهم الله ولا تمزهم بعد إذ أذلهم الله. وروى الامام أحمد عن عمر رضي الله عنه انه قال: لا تستعملوا اليهود والنصارى فانهم يستحلون الرشاء في دينهم ولا تحل الرشاء، وقال سعيد بن منصور في سننه ثنا هشيم عن العوام عن ابراهيم التيمي قال قال عمر لا ترفعوهم اذا وضعهم الله ولا تعزوهم اذ أذلهم الله يعني أهل الكتاب كلهم أئمة لكن ابراهيم لم يلق عمر، وقطع الشيخ تقي الدين في موضع آخر بأنه يجب على ولي الامر منهم من الولايات في جميع أرض الإسلام، وقال أيضاً الولاية اعزاز وأمانة وهم يستحقون للذل والخيانة، والله يغني عنهم المسلمين، فمن أعظم المصائب على الإسلام وأهله أن يجعلوا في دواوين المسلمين يهودياً أو سامرياً أو نصرانياً، وقال أيضاً: لا يجوز استعمالهم على المسلمين فانه يوجب من أعلامهم على المسلمين خلاف ما أمر الله ورسوله، والنبي ﷺ قد نهى أن يبدأوا بالإسلام وأمر اذا لقيهم المسلمون أن يضطروهم الى أضيق

الطرق ، وقال الاسلام يعلمو ولا يعلى عليه ، وقد منعوا من تعالية بنائهم على المسلمين فكيف اذا كانوا ولاية على المسلمين فيما يقبض منهم ويصرف اليهم وفيما يؤمرون به من الامور المالية ويقبل خبرهم في ذلك فيكونون هم الامر بالشاهدين عليهم ؟ هذا من أعظم ما يكون من مخالفة أمر الله ورسوله ، وقد قدم أبو موسى على عمر رضي الله عنهما بحساب العراق فقال ادع يقرؤه فقال انه لا يدخل المسجد فقال لم ؟ قال لانه نصراني ، فضربه عمر بالدواة فلواصابته لا وجمته وقال لا تعزوه اذ اذلهم الله ولا تصدقوه اذ كذبهم الله ولا تأمنوهم اذ خونهم الله ، وكتب اليه خالد بن الوليد ان بالشام كاتبان نصرانيا لا يقوم خراج الشام إلا به ، فكتب اليه لا تستعمله ، فأعاد عليه السؤال وانا محتاجون اليه ، فكتب اليه مات النصراني والسلام ، يعني قدر موته ، فمن ترك لله شيئا عوضه الله خيرا منه — الى أن قال وقد يشيرون عليهم بالرأي التي يظنون انها مصلحة ويكون فيها من فساد دينهم ودنياهم مالا يعلمه إلا الله وهو يتدين بخذلان الجند وغشهم يرى أنهم ظالمون ، وان الارض مستحقة للنصارى ويتمنى أن يملكها النصارى ، وقال أيضا كان صلاح الدين وأهل بيته يذلون النصارى ولم يكونوا يستعملون منهم أحدا . ولهذا كانوا مؤيدي منصورين على الاعداء مع قلة المال والمدد ، وانما قويت شوكة النصارى والتتار بعد موت العادل حتى قام بعض الملوك أعطاهم بعض مدائن المسلمين وحدثت حوادث بسبب التفريط فيما أمر الله به ورسوله فان الله تعالى يقول (ولينصرن الله من

ينصره) الى أن قال وهم الى ماني وبلا المسلمين أخرج من المسلمين الى ماني
بلاهم بل مصلحة دينهم ودنياهم لا تقوم إلا بماني بلاد المسلمين والمسلمون والله
الحمد مستغنون عنهم في دينهم ودنياهم، فني ذمة المسلمين من علماء النصاري
ورهبانهم من يحتاج اليهم أولئك النصاري وليس عند النصاري مسلم
يحتاج اليه المسلمون مع ان افتداء الاسراء من أعظم الواجبات وكل مسلم
يعلم أنهم لا يتجرون الى بلاد المسلمين إلا لاغراضهم لا لنفع المسلمين،
واو منهم ملوكهم من ذلك، لكان حرصهم على المال يمنعهم من الطاعة
فانهم أرغب الناس في المال ولهذا يتقامرون في الكائنات وهم طوائف
كل طائفة تضاد الأخرى ولا يشير على ولي الامر بما فيه اظهار شعارهم
في دار الاسلام أو تقرية أيديهم بوجه من الوجوه إلا رجل منافق أو
له غرض فاسد أو في غاية الجهل لا يعرف السياسة الشرعية التي تنصر
سلطان المسلمين على أعدائه وأعداء الدين. وليعتبر الممتبر بسيرة نور الدين
وصلاح الدين ثم العادل كيف مكنتهم الله وأيدهم وفنح لهم البلاد وأذل
لهم الأعداء لما قاموا من ذلك بما قاموا وليعتبر بسيرة من والى النصاري
كيف أذله وكبته الى أن قال: وثبت في الصحيح عن النبي ﷺ ان مشركا
لحقه ليقاتل معه فقتل له «اني لأستعين بمشرك» وكما أن استخدم الجند
المجاهدين انما يصلح اذا كانوا مؤمنين فكذلك الذين يعاونون الجند في
أموالهم وأعمالهم الى أن قال (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم)
الاية. وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء

بعضهم أولياء بعض ومن يتوهم منكم فانه منهم) الآية . وذكر سبب نزولها ثم قال وقد عرف أهل الخبرة ان أهل الذمة من اليهود والنصارى والمنافقين يكتبون أهل دينهم باخبار المسلمين وربما يطلعون على ذلك من أسرارهم وعوراتهم وغير ذلك وقد قيل

كل العداوات قد ترجى مودتها إلا عداوة من عاداك في الدين

انتهى كلامه . وقد روي عن النبي ﷺ انه قال « لا تستضيئوا بنار المشركين ولا تنقشوا في خواتيمكم عربيا » رواه الامام أحمد والنسائي وعبد بن حميد وغيرهم . ومعنى قوله « لا تستضيئوا بنار المشركين » أي لا تستشيروهم ولا تأخذوا آراءهم . جعل الضوء مثلا للرأى عند الحيرة هذا معنى قول الحسن رواه عبد بن حميد ، واحتج الحسن بقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم) الآية ، وكذا فسرهم غيره ، وفسر الحسن « ولا تنقشوا في خواتيمكم عربيا » أي لا تنقشوا فيها محمدا وفسره غيره محمد رسول الله لانه كان نقش خاتم النبي ﷺ ، وفي حديث عمر « لا تنقشوا في خواتيمكم العربية » وعن ابن عمر انه كان يكره أن ينقش في الخاتم انقرآن

وقال ابن عبد البر قال ابن القاسم سئل مالك عن النصراني يستكتب ؟ قال لا أرى ذلك ، وذلك ان الكاتب يستشار ، فيستشار النصراني في أمر المسلمين ؟ ما يجيبني أن يستكتب . وذكر ابن عبد البر انه استأذن على المأمون بعض شيوخ الفقهاء فأذن له ، فلما دخل عليه رأى بين يديه رجلا يهوديا

كاتبا كانت له عنده منزلة وقربة لقيامه بما يصرفه فيه ويتولاه من خدمته
فلما رآه الفقيه قال - وقد كان المأمون أوماً اليه بالجلوس فقال - أتأذن لي
يا أمير المؤمنين في إنشادييت حضر قبل أن أجلس؟ قال نعم، فأنشده

ان الذي شرفت من أجله يزعم هذا انه كاذب

وأشار الى اليهودي . فحجل المأمون ووجم ثم أمر حاجبه باخراج
اليهودي مسحوباً على وجهه فأنفذ عهداً باطراحه وإبعاده وأن لا يستعان
بأحد من أهل الذمة في شيء من أعماله. قال ابن عبد البر كيف يؤتمن على
سر، أو يوثق به في أمر، من وقع في القرآن، وكذب النبي عليه السلام؟

وقد أمر الناصر لدين الله أن لا يستخدم في الديوان بأحد من أهل
الذمة، فكتب اليه عن أبي منصور بن رطينا النصراني إنا لا نجد كاتباً
يقوم مقامه، فقال نقدر أن رطينا مات هل كان يتعطل الديوان؟ فحينئذ
أسلم وحسن إسلامه، فأما أهل الاهواء فهل يستعان بهم؟ الذي يؤخذ
من كلام الاصحاب جوازه، والمنقول عن الامام المنع، وان جازت الاستعانة
بأهل الذمة وقد تقدم في فصول الامر بالمعروف والنهي عن المنكر (١)

فصل

(فيما يعتبر في الطيب والعامل من العلم)

وينبغي أن يستعين في كل شيء بأعلم أهله كما عليه نظر عقلاء الناس
لان الأعلم أقرب الى الاصابة . ولما لك في الموطأ عن زيد بن أسلم أن

(١) يعني على القول بجواز استخدامهم والاستعانة بهم والقائلون به من غير الحنابلة

رجلا في زمن رسول الله ﷺ جرح فاحتمقن الدم وان الرجل دعاه رجلان من بني انمار ينظران اليه فزعم ان رسول الله ﷺ قال لهما «أيكم أطب ؟» فقالا أو في الطب خير يا رسول الله قال «أنزل الدواء الذي أنزل الداء» فأما الجاهل فلا يستعين به لما سيأتي

قال ابن عقيل في الفنون جهال الاطباء هم الوباء في العالم ، وتسليم المرضى إلى الطبيعة أحب إلي من تسليمهم إلى جهال الطب . وان استطب جاهلا فيحتمل أن يقال ان ظن ضررا لم يجز ، وان ظن السلامة بقرينة لم يحرم ، وان استوى الحال عندهم فينبغي أن يكون كاستواء الحال في طريق الحج ، وفي الجواز قولان هناك

وقد ذكر في المغني ما ذكره غيره انه ان تطب غير حاذق في صناعته لم تحمل له المباشرة ولهذا لم ينف الاصحاب عنه الضمان إلا مع علم الحاذق منه ولم تجن يده . المراد والله أعلم بالعلم الظن واحتجوا بما رواه أبو داود عن نصر بن عاصم الانطاكي ومحمد بن الصباح عن الوليد بن مسلم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ قال « من تطب ولا يعلم منه طب فهو ضامن » وقال ابن نصر حدثني ابن جريج قال أبو داود لم يروه إلا الوليد لا ندرى هو صحيح أم لا ، ورواه ابن ماجه من حديث الوليد وكذا النسائي ، ورواه النسائي أيضا عن محمود بن خالد عن الوليد ولم يقل عن أبيه وهو حديث حسن ، وعمرو بن شعيب الكلام فيه مشهور في الاحتجاج به قوله من تطاب ولم يقل من طب لان لفظ التفعل يدل على تكاف

الشيء ، والدخول فيه بكلفة وانه ليس من أهله كتكاف وتشجع وتحلم
وتصبر، وظاهر هذا من كلام الاصحاب رحمهم الله أنه لا يجوز أن يستطب من
لا يعرف حذقه واذا لم تحل له المباشرة لا يحل تمكينه مما لا يحل له، وظاهر كلام
الاصحاب وهو ظاهر الخبر ان من لم يعلم منه طب يضمن ولو علم من استطبه
جهله وأذن له في طبيه لانه لا تحل له المباشرة مع جهله ولو أذن له

وقال بعض أصحابنا في زماننا لا يضمن هذا . وما قاله متوجه ولعل
مراد الاصحاب غير هذه الصورة لانه وان لم تحل المباشرة لكن الاذن
مع علمه بجهله مانع من الضمان والتحقيق أنها كمسئلة من قال لا أخراقتاني
أو اجرحتني ففعل لا ضمان عليه في الاشهر المنصوص

وأما الطيب الحاذق فلا يضمن فان جنت يده وأخطأت بجنائته خطأ
مضمونة وان وصف دواء فأخطأ في اجتهاده فتلف المريض فيتوجه أنه
كالمفتي إذا بان خطؤه في اتلاف ان خالف قاطعا ضمن لامستفتيه والالم
يضمن فيضمن الطيب عاقبته

وقال بعض أصحابنا الموجودين في زماننا يتخرج على روايتين نص
عليهما في خطأ الامام والحاكم احدهما في بيت المال والثانية على العاقلة
كذا قال والفرق أنه إنما كان في بيت المال لانه وكيل كسائر الوكلاء
ولهذا له على هذه الرواية عزل نفسه ذكره القاضي وغيره ، وهذا بخلاف
الطبيب مع أنه قد يقال ظاهر كلامهم لا يضمن الحاذق إلا إذا جنت يده

أنه لا ضمان هنا لكن مرادهم انه إذا كان طبه عملا وقد اخطأ هنا بلسانه
بمخالفة قاطع فهو كالمفتي

وقد قال الخطابي لا أعلم خلافا في أن المعالج إذا تعدى قتل المريض
كان ضامنا والمتعاطي علما أو عملا لا يعرفه متمد فاذا تولد من فعله التلف
ضمن الدية ولا قود ، لانه لا يستبد بذلك دون إذن المريض وجناية المتطبب
في قول عامة الفقهاء على عاقبته انتهى كلامه .

والطبيب يتناول لغة من يطب الآدمي والحيوان ويتناول غيرها
أيضا كما يتناول الطبائعي والكحال والجرائحي أنواعه والحاقن والكواء
والطبيب الخاذق من يراعي نوع المرض وسببه وقوة المريض هل تقاوم
المرض فان قاومته تركه ومزاج البدن الطبيعي ماهو ؟ والمزاج الحادث على غير
المجرى الطبيعي وسن المريض وبلده وعادته وما يليق بالوقت الحاضر من
فصول السنة وحال الهواء وقت المرض والدواء وقوته وقوة المريض وإزالة
العلة مع أمن حدوث أصعب منها والالتطف ، والعلاج بالاسهل فالغذاء ثم
الدواء البسيط ثم المركب ، وهل العلة مما تزول بالعلاج أو تقل والاحفظ
حمايته وحرمة عن علاج لا يفيد ، ولا يستفرغ الخلط قبل نضجه ويراعي
أحوال المريض بما يناسبه

ومن له خبرة باعتلال القلوب والارواح وأدويتها ومن يتلطف
بالمريض ويرفق به كالصغير ، ويستعين على المرض بكل معين ويحتمل
أدنى المفسدين ويقوت أدنى المصلحتين ،

وينبغي أن يقال طبيب لا حكيم لاستعمال الشارع هنا وفي أول الفصول
وقد قال الجوهرى الحكيم العالم وصاحب الحكمة ، والحكيم المتن
للأمور ، وقد حكم أي صار حكما ، ويأتي في علاج السحر الكلام
في الطب والطبيب

فصل

فيما يجوز من التأمم والتعاويد والكتابة للمرض والدغ والعين ونحوه

تكره التأمم ونحوها كذا قيل تكره ، والصواب ما يأتي من تحريمه
لمن لم يرق عليه قرآن أو ذكر أو دعاء والاحتمل وجهين ، ويأتي أن الجواز
قول القاضي وأن المنع ظاهر الخبر والاثار وهو معنى قول مالك رحمه الله
وتباح قلادة فيها قرآن أو ذكر غيره وتعليق ماها فيه نص عليه ،
وكذا التعاويد ، ويجوز أن يكتب القرآن أو ذكر غيره في اناء خال بالعربي ثم
يسقى منه المريض والمطابقة ، وأن يكتب للحمى والنمة والمقرب والحية
والصداع والعين ما يجوز ، ويرقى من ذلك بقرآن وما ورد فيه من دعاء وذكر
ويكره بغير العربية ، وتحرم الرقى والتعوذ بطلمس وعزيمة

قال ابن عقيل في الفنون : قال المأمون وهو صاحب الزيج المأموني
لو صح الكيمياء ما احتجنا إلى الخراج ، ولو صح الطلمس ما احتجنا إلى الاجناد
والحرس ، ولو صحت النجوم ما احتجنا إلى البريد

قال المروزي شكت امرأة إلى أبي عبد الله أنها مستوحشة في بيت

ووحدها فكتب لها رقعة بخطه بسم الله وفتحة الكتاب والمعوذتين وآية الكرسي ، وقال كتب أبو عبد الله من الحمى بسم الله الرحمن الرحيم ، بسم الله وبالله ، ومحمد رسول الله (يانار كوني بردا وسلاما على إبراهيم وأرادو به كيدا فجعلناهم الاخيرين) اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل اشف صاحب هذا الكتاب بحولك وقوتك وجبروتك إله الحق آمين

وروى احمد أن يونس بن حباب كان يكتب هذا من حمى الربع ، قال احمد في رواية مهنا في الرجل يكتب القرآن في اناء ثم يسقيه المريض قال لا بأس ، قال مهنا قلت له فيغتسل به ؟ قال ما سمعت فيه بشيء . قال الخلال انما كره الغسل به لان العادة أن ماء الغسل يجري في البلايع والحشوش فوجب أن ينزه ماء القرآن من ذلك ولا يكره شربه لما فيه من الاستشفاء

وقال صالح ربما اعتللت فيأخذني قدحا فيه ماء فيقرأ عليه ويقول لي اشرب منه واغسل وجهك ويديك . ونقل عبد الله أنه رأى أبا يعوذ في الماء ويقرأ عليه ويشربه ويصب على نفسه منه ، قال عبد الله ورأيت قد أخذ قصعة النبي ﷺ فغسلها في جب الماء ثم شرب فيها ورأيت غير مرة يشرب ماء زمزم فيستشفي به ويمسح به يديه ووجهه ، وقال يوسف ابن موسى إن أبا عبد الله كان يؤتى بالكوز ونحن بالمسجد فيقرأ عليه ويعوذ قال احمد يكتب المرأة اذا عسر عليها ولدها في جام أبيض أو شيء نظيف بسم الله الرحمن الرحيم لا إله الا الله الحليم الكريم ، سبحان الله رب العرش

المظيم الحمد لله رب العالمين (كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار بلاغ * كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها) ثم تسقى منه وينضح ما في دلي صدرها، وروى أحمد هذا الكلام عن ابن عباس ورفع ابن السني في عمل يوم وليلة

وروى ابن مروان في المجالسة عن ابن عباس رضي الله عنهما أن عيسى عليه السلام مر ببترة قد اعترض ولدها في بطنها فقالت ياروح الله ادع الله أن يخلصني. فقال: اللهم يا مخرج النفس من النفس ويا خالق النفس من النفس خلصها خالصت. قل ابن عباس فمن قاله على امرأة خلصها الله تعالى وكان الشيخ تقي الدين رحمه الله يكتب على جبهة الراحف (وقيل يا أرض اباني مالك وياسماء اقلبي وغيض الماء وقضي الامر) قال ولا يجوز كتابتها بدم كما يفعل الجهال فان الدم نجس فلا يجوز أن يكتب به كلام الله. ويكره التفل بالريق والنفخ بل ريق وقيل في كراهة النفث في الرقية وإباحته مع الريق وعدمه روايتان. وذكر السامري أن أحمد رحمه الله كره التفل في الرقي وأنه لا بأس بالنفخ. قل ابن منصور لا يكره التفل في الرقية قل أليس يقال اذا رقي نفخ ولم يتفل، قل اسحاق بن راهويه كما قال

وجزم بعض متأخري الاصحاب باستحباب النفخ والتفل لانه اذا قويت كيفية نفس الراقي كانت الرقية أتم تأثيرا وأقوى فعسلا ولهذا تستعين به الروح الطيبة والخبيثة فيه، له المؤمن والساحر، وفي شرح

مسلم ان الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم استحبوا النفث ، قال
القاضي عياض وكان مالك ينفث اذا رقى نفسه وكان يكره الرقية بالحديد
والملاح والذي يعقد والذي يكتب خاتم سليمان. وانعقد عندنا أشد كراهة
لما فيه من مشابهة السحر انتهى كلامه

فصل

(في الكبي والحقنة وتعاليق التمايم)

ويباح الكبي والحقنة ضرورة ويكرهان بدونها ، قال القاضي هل
تكره الحقنة على روايتين (إحداهما) تكره للحاجة وغيرها نقلها حرب
وغيره وبها قال مجاهد والحسن وطاوس وعامر (والثانية) لا تكره
وللضرورة نقلها محمد بن الحسن بن هارون والاثرم وإبراهيم بن الحارث
وأبو طالب وصالح وإسحاق بن إبراهيم وأحمد بن بشر الكندي وبها
قال إبراهيم وأبو جعفر والحكيم بن عيينة وعطاء ، قال أبو بكر الخلال كأن
أبا عبد الله كرهها في أول أمره ثم أباحها على معنى العلاج ، وقال أبو بكر
المروذي وصف لأبي عبد الله فقوله يعني الحقنة ، وقال أحمد في رواية
حرب ما يعجبني الكبي ، ولا حافن ونحوه نظر موضع الحقنة واللقابة ونحوها
نظره وضع الولادة ونحوه وعنه لا . وعنه يكره الكبي مطلقا وعنه يباح بعد
الألم لا قبله وهي أصح ، قالها ابن حمدان

وكذا الخلاف والتفصيل في الرقى والتمايم ونحوها ذكره

في الرعاية الكبرى وقال في نهاية المبتدئين ويكره بغير اللسان العربي وقيل
يحرم وكذا الطلمس ، وقطع في موضع آخر بالتحريم وقطع به غيره وقال
ابن منصور لا بني عبد الله هل تعلق شيئا من القرآن ؟ قال التعليق كله
مكروه ، ومن تعلق شيئا وكل اليه ، وقال صالح لا ييه هل تعلق شيئا من
القرآن ؟ قال التعليق كله مكروه كان ابن مسعود يشدد فيه .

قال الميموني سمعت من سأل أبا عبد الله عن التمام تعلق بعد نزول
البلاء قل أرجو أن لا يكون به بأس ، وقال حرب قلت لأحمد تعليق
التمويذ فيه القرآن وغيره ؟ قال كان ابن مسعود يكرهه كراهية شديدة
وذكر الامام أحمد عن عائشة وغيرها أنهم سهلوا في ذلك ولم يشدد فيه أحمد .
وقال أبو داود رأيت علي ابن لابي عبد الله وهو صغير تيممة في رقبة في
أديم . قال الخلال قد كتب هو من الحمى بعد نزول البلاء والكرامة من
تعليق ذلك قبل وقوع البلاء وهو الذي عليه العمل

وقال في المستوعب في موضع يكره الكي وقطع العروق على وجه
التداوي في إحدى الروايتين والأخرى لا يكره ويباح الفصد والحجامة
وتشريط الأذن والكحل ومداواة أمراض العين باليد والحديد . وقال
القاضي هل يكره فصد العروق أم لا ؟ على روايتين إحداهما لا يكره نص
عليها في رواية الجماعة منهم صالح وجعفر ، والثانية يكره قال المروذي لا تفعل
لا تعودوه ، وقال ما فصدت مرقا قط ، ويباح قطع البواسير وقيل يكره

وإن خيف منه التلف حرم ، وإن خيف من ترك قطعها التلف جاز (١) إن لم يضر القطع غالبا ذكره في الرعاية الكبرى ، قال السامري والنهي هو المنصوص عنه ، وقال غيره نص أحمد على الكراهة في رواية أبي طالب وغيره ، وقال في رواية إسحاق بن إبراهيم أكرهه كراهة شديدة أخشى أن يموت فيكون قسأءا على نفسه (١)

وبإباح البط ضرورة مع ظن السلامة غالبا وكذا قطع عضو فيه آكلة تسري نص على معنى ذلك في غير موضع . وقال في رواية المروذي كان الحسن يكره البط ولكن عمر رخص فيه .

قال ابن حمدان وكذا معالجة الأوراح المحوفة كلها ومداواتها وروى عن علي رضي الله عنه قال دخلت مع رسول الله ﷺ على رجل نعوذه بظهره ورم فقالوا يا رسول الله هذه مدة ، قل « بطوا عنه » قال علي فما برحت حتى بطت والنبي ﷺ شامد . ويروى عن أبي هريرة أن النبي

(١) يؤخذ من هذا أن سبب ذلك الخلاف أنه لم يكن عندهم أطباء حاذقون بالجراحة فكانوا يخافون أن يعرض الإنسان نفسه للضرر أو الهلاك بالعمليات الجراحية . وبوجد الآن من هؤلاء الحذاق بالجراحة في الأمصار ما تغلب السلامة والشفاء في عملياتهم ويطلب الهلاك في ترك العمل برأيهم . ولو رأى مثلهم الإمام أحمد لقال يجب الأخذ برأيهم وعدم العمل بالآثار عن كان يكره ذلك من الصحابة والتابعين لأن هذه أمور معاشية تناط بالتجارب لا عبادات تناط بالقدوة . على أن الأحاديث المرفوعة صريحة فيه ومنها ما يأتي قريبا وما تقدم

ﷺ أمر طيبيا أن يبط بطن رجل أجوي البطن فقبل يا رسول الله هل
 ينفع البط ؟ قال « الذي أنزل الداء أنزل الشفاء فيما شاء »
 الورم عندهم مادة في حجم العضو لفصل مادة غير طبيعية تنصب
 اليه وتوجد في أجناس الامراض والمواد التي تكون عنها من الاخلاط
 الاربعة والمائية والريخ واذا جمع الورم يسمى خراجا وكل ورم حار إما
 أن يؤول أمره إلى تحلله لقوة القوة فتستولي على مادة الورم وتحلله وهذا
 أصبح حالته، وان كانت القوة دون ذلك أنضجت المادة واحالتها مدة بيضاء
 وفتحت لها مكانا أساسا لها منه، وان نقصت عن ذلك احالت المادة مدة غير مستحيلة
 النضج وعجزت عن فتح مكان في العضو تدفعها منه فيخاف على العضو الفساد
 لطول لبثها فيه فتحتاج حينئذ الى اعانة الطبيب بالبط أو غيره لخراج تلك
 المادة فهذا فائدة البط وله فائدة أخرى منع اجتماع مادة أخرى اليها تقومها
 « أجوى » يقال على أشياء (أحدها) الماء المنتن في البطن يحدث عنه
 الاسهال ومن الأطباء من منع بزل (١) لبعث السلامة، ومنهم من جوزه
 وقال بعضهم لا علاج له سواد، وذكر بعضهم أنواعا من الضماد، وان
 ذلك يخفف من البذن كثيرا وفيه نظر فانه إن خفف فيسير على طول وهذا
 في الاسهال الزقي ومن أنواعه الطبلي وهو الذي ينفخ منه البطن بمادة
 ريحية اذا ضربت عليه سمع لها صوت كصوت الطبل ومن أنواعه اللحمي (٢)
 وقيل هو أردوؤها، وقيل أردوؤها الزقي وذكره بعضهم في قول أكثر الأطباء

(١) في المصرية تركه وهو تحريف (٢) في المصرية الحمى

وروى ابن السني في كتابه عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم
قالت: دخل علي رسول الله ﷺ وقد خرج في أصبعي بثرة فقال «عندك
ذرية»؟ قلت نعم، قال «ضعيها وقولي: اللهم مصغر الكبير، ومكبر
الصغير صغر ما بي»

(البثرة) والبثور خراج صغار بتخفيف الراء واحدها بثرة وقد
بثر وجهه يكثر وبثر وتبثر بتثليث الراء المثلثة، وتبثر جلده تنفط، والبثرة عن
مادة حادة تدفعها الطبيعة فتسترق مكانا من البدن تخرج منه فهي محتاجة
إلى ما ينضجها ويخرجها، والذرية بفتح الذال المعجمة تفعل ذلك وهو دواء
هندي يتخذ من قصطبا (١) يجاء به من الهند وهي حارة يابسة تنفع من
ورم المعدة والكبد والاستسقاء، وتقوي القلب لطيبها وفيها تبريد لنارية
تلك المادة. قال صاحب القانون لأفضل لحرق من الذرية بدهن اللوز
والخل: وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت: طيبت رسول الله
ﷺ بيدي بذرية في حجة الوداع للحل والاحرام

فصل

(في التداوي بالنجس والمحرم والالبان والسموم)

وتحرم المداواة والكحل بكل نجس وطاهر محرم أو مضر ونحوه
وبسماع الغناء والملاهي ونحو ذلك نص عليه (٢) وقال في رواية أبي طالب

(١) كذا في الاصل والمعروف في شرح غريب الحديث أنها فتات قصب وهو
طيب يجاء به من الهند، وما ذكره المصنف إمامنجوت من قصب طيب وإما محرف
(٢) تقدم الكلام في الغناء والملاهي وإن في تحريمها خلافا فهذا مبني على القول بالحرمة

وذكر له قول أبي ثور يتداوى بالحجر ؟ فقال هذا قول سوء وذكر له أن
فتى اعتل فوصفوا له دواء يشربه بنبيذ فأبى الفتى أن يشربه خلف الرجل
بالطلاق من امرأته ثلاثا إن لم يشربه ؛ فقال لا يشربه ، حرام شربه

وقال في رواية أبي طالب الضفدع لا يحل في الدواء نهى النبي ﷺ
عن قتلها ، وروى في مسنده من رواية سعيد بن خالد وقد ضعفه النسائي
ووثقه الدارقطني وابن حبان وغيرهما عن ابن المسيب عن عبد الرحمن بن
عثمان أن طيبيا ذكر ضفدعا في دواء عند رسول الله ﷺ فنهاه عن
قتلها . ورواه أبو داود والنسائي من رواية سعيد بن خالد

قال صاحب القانون من أكل من دم ضفدع أو جرمه ورم بدنه ،
وكمد لونه ، وقذف المني حتى يموت ، ولذلك ترك الأطباء استعماله خوفا
من ضرره ، وهو نوعان مائة و تراية ، والتراية تقتل آكلها . ويتداوى بالقيء
بالماء الحار والعسل والملح فإذا تنظفت المعدة سقي السكنجيين ، وأكل
الاسفيدناج بدارصيني وينفع كل مانع من الاستسقاء ، وحرقة لحمه تنفع
من داء الثعلب طلاء ، ورماده يحبس الدم إذا جعل على موضعه ، وإذا
رضض وجعل على لسع العقرب والحية نفع وهو يسقط الأسنان حتى
أسنان البهائم إذا نالته في الرعي والعلف

وقال في رواية حنبل في ألبان الاتن : لا تشرب ولا اضرورة ،
ونقل عنه ابن منصور وجماعة في مريض وصف له دواء يشربه مع
ألبان الاتن : لا تشربه ، وروى أبو بكر بن أبي شيبة بإسناده عن الحسن

أنه سئل عن ألبان الاتن فقال حرم رسول الله ﷺ لحومها وألبانها
وقد ذكر الأطباء أن لبن الاتن قليل الدسومة ، رقيق يشد
الاسنان واللثة اذا تمضمض به بخلاف غيره من الالبان ، جيد للسعال
والسل وتفت الدم اذا شرب حليبا حين يخرج من الضرع ، وينفع من
الادوية القتالة والزحير وقرح الامعاء وهو غير موافق لأصحاب الصداق
والطين والدود ، ولحمها لم أجد فيه نفعا بل قالوا هي أردأ من سائر اللحوم .
وظاهر كلام بعض أصحابنا جواز الاكتحال بشيء نجس وظاهر
مذهبنا انه لا يجب غسل داخل العينين من نجاسة وعند الحنفية
والشافعية يجب لندرتها

وقال أبو الفرج الشيرازي في الايضاح : ولا يؤكل الدرياق الا
لحاجته لمرض لان فيه لحوم الحيات انتهى كلامه . والدرياق لغة في الترياق
وذكر في المستوعب أن الادوية القتالة كالدغلي وغيرها يجوز التداوي بها
أكلًا وشربًا وغير ذلك على وجه لا يضر .

وقال الشيخ وجيه الدين من أصحابنا في شرح الهداية : الميل للاكتحال
ذهبًا وفضة على سبيل المداواة مباح لحصول المداواة لا لشرف الاعضاء
ورخصة ، ويعتمد فيه على قول الثقات من أهل الخبرة في هذا الشأن

ويجوز شرب ابوال الابل للضرورة نص عليه في رواية صالح
وعبدالله والميموني والاثرم وجماعة . وأما شربها لغير ضرورة فهل يجوز
أم لا ؟ قال في رواية أبي داود أما من به علة وسقم فنعم وأما رجل صحيح

فلا يعجبني أن يشرب أبوال الابل . قال القاضي في كتاب الطب له :
ويجب أن يحمل هذا على أحد وجهين إما على طريق الكراهة لاختلاف
الناس في طهارته أو على الرواية التي تقول ان بول ما يؤكل لحمه نجس .
وأما على الرواية التي تقول هو طاهر وهي الرواية الصحيحة فانه يجوز
شربه لغير ضرورة كسائر الاشربة . وقطع بعض أصحابنا بالتحريم مطلقا
لغير التداوي وهو أشهر

وعن ابن عباس مرفوعا « ان في أبوال الابل وألبانها شفاء للذرية
بطونهم » رواه أحمد . الذرب بالذال المعجمة وتحريك الراء : الداء الذي
يعرض للمعدة فلا يهضم ولا تمسكه . وفي الصحيحين عن أنس قال : قدم
ناس من عكل أو عربية فاجتروا المدينة فأمر لهم النبي ﷺ بلقاح وأمرهم
أن يشربوا من أبوالها وألبانها . ولمسلم انهم قالوا إنا اجتمعنا المدينة فعظمت
بطوننا وارتفعت (١) أعناقنا ، وهذا مرض الاستسقاء وهو مرض مادي
سببه مادة غريبة تارة تدخل الأعضاء فتزكم لها الأعضاء الظاهرة
كلها وهو أقسام ويحتاج في علاجه الى اطلاق وادرار بحسب الحاجة
وهذا موجود في أبوال الابل وألبانها . وفي أبوال الابل جلاء وتلين
وادرار وتلطيف وتفتح لسدد اذا كان أكثر عيها الادوية النافعة للاستسقاء
قال صاحب القانون : ولا يلتفت الي من قال ان طبيعة اللبن
مضادة لملاج الاستسقاء . قال واعلم أن لبن النوق دواء نافع لما فيه من

الجلاء برفق وما فيه من خاصة وان هذا الابن شديد المنفعة، وأنفع الابوال
 أبوال الجمل الاعرابي. وقال ابن جزلة ابن اللقاح وهي النوق أقل الالبان
 دسومة وجبنية وهو رقيق جدا ما يلا يحدث سوداء كغيره من الالبان
 لقلة جبنيته ينفع من الربو والاستسقاء وأمراض الطحال والبواسير،
 وأجود ما يستعمل للاستسقاء مع أبوال الابل فانه يسهل الماء الاصفر وهو
 سريع الانحدار عن المعدة وهو أنل غذاء من سائر الالبان
 قال الزهري في أبوال الابل قد كان المسلمون يتداوون بها فلا يرون
 بها بأسا، ذكره البخاري وقل الطحاوي ثنا حسين بن نصر الثريائي عن
 سفيان عن منصور عن ابراهيم قل : كانوا يستشفون بأبوال الابل
 لا يرون بها بأسا

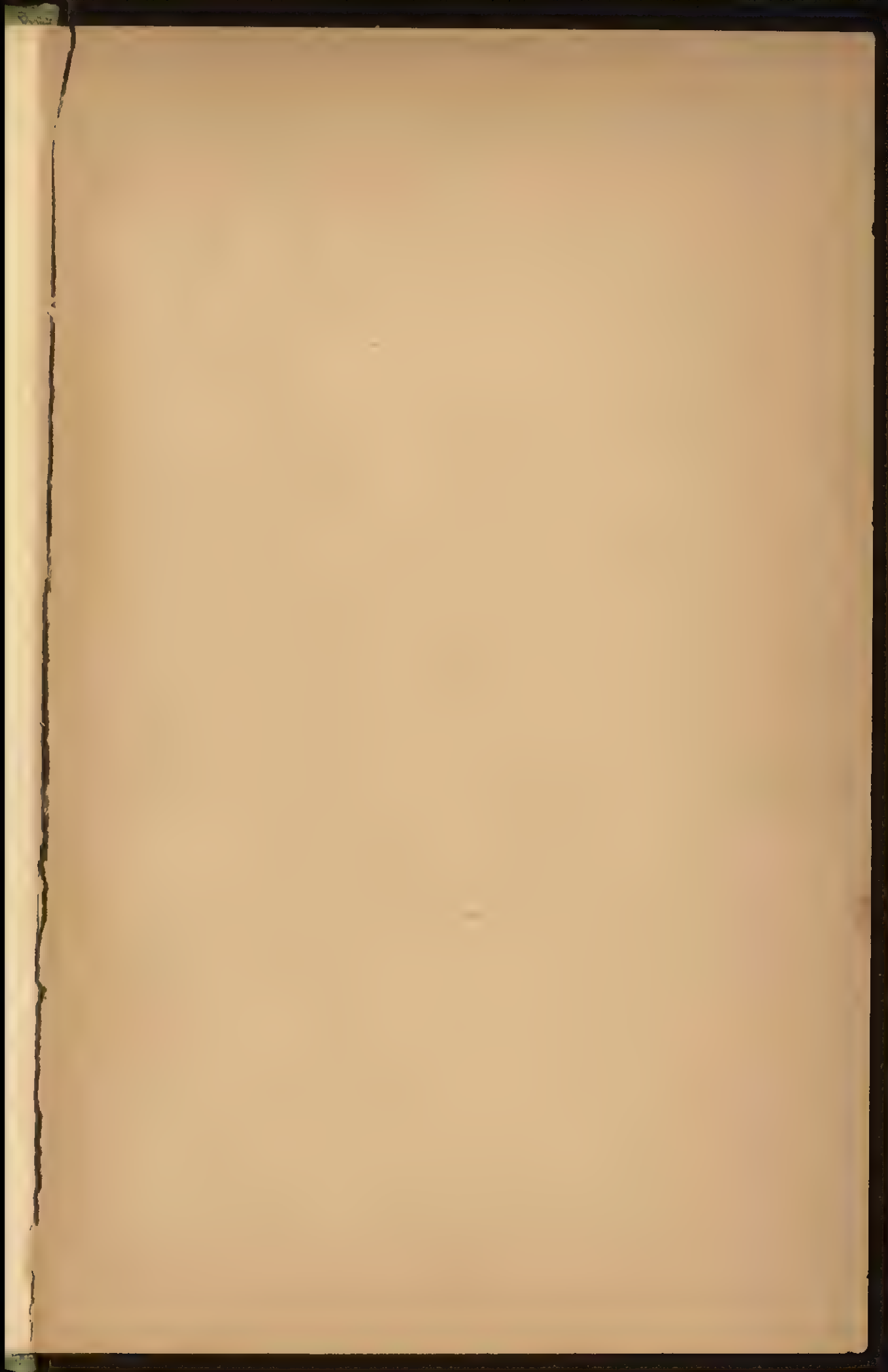
تم الجزء الثاني من كتاب الآداب الشرعية، والمنح المرعية،

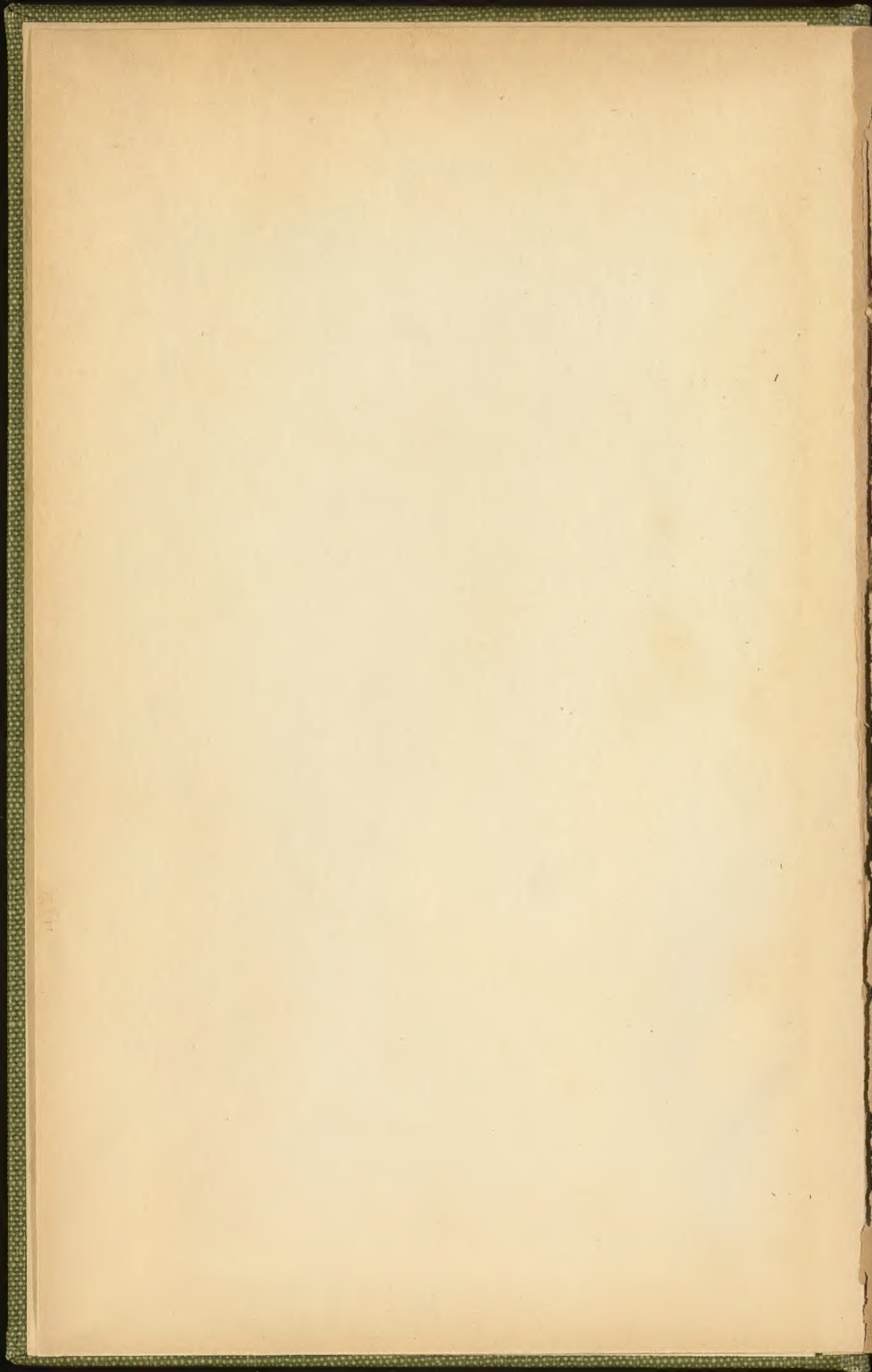
أسكن الله مؤلفها الغرف العلية. وبليه الجزء الثالث

وأوله فصل في جواز لبس الحرير

لمن به حكمة







N 151

COLUMBIA UNIVERSITY LIBRARIES



0036758299

A

QEMCO

DEC 5 1980

